

منسجہ لاچار عیالہ انتخاب مخزن سانسید مقصد شیون کے اقوال کی تردید و سوئے



مؤلفه مولوی حاجی سید قسیم الدین صاحب متون عربیہ و فارسیہ

طبع می می منشوی کشور مع کتب و نسخین هزاران بی طبع

الحمد لله الذي ليس كشئ شئ وهو السميع البصير خالق كل شئ وهو على كل شئ قدير - الذي جعل عاقبة
 واجبه على العباد فقال في كتابه المجيد واخلقت الجن والانس الا يعبدون وان من شئ الا
 يسبح بحمده ولكن لا تفقهون - ولم يحجب عليه شئ فقال غر من قائل لا يسبح عما يفعل وهم يسبحون
 وهو الذي مرانا الصراط المستقيم صراط الذين انعم عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين
 وحبا لنا من النصب والرفض والتشبيه والتعطيل والاعتزال والارجاء والجبر والقدر وغير ما من البطالات
 بلطفه اعظم فضله الثمين - وهو الذي ارسل الانبياء مبشرين ومنذرين - وجعلهم امم يهدون
 وانزل عليهم الكتاب بهدي للتقنين المستعدين للوصول الى منازل اليقين ليعمل الاثم بها يتهدون
 ونخص من بين الرسل الكرام والانبياء العظيمين ورسوله الذي سلاه لم يخرج الدنيا من العم
 من هو نور مظهر انوار التجليات ومنع اسرار الخفيات - وبه اظهر الله العالم وجعله مخلقة المتوكلين
 اختتمهم عليه بانه خاتم النبيين ورحمة للعالمين وشفيع للذنبين وسيد ولد آدم امين - جميل

خیر اہم الماضین۔ وودعا صحابہ الکرام خصوصا تنسم الخلفاء الراشدين بالاستخلاف فی الارض
 لہما النبی اکرم۔ ویکملینہم علی الذین المرضی القویم۔ ویتبدیل خوف من الامن وان یعبدہ وہو شکو
 برشیا الی یوم الدین ورضی اللہ عنہم ورضوا عنہ ذلک الفوز المبین۔ فاجز وعدہ ولا یخلف لہ الیام
 فسیحان ربک رب الغرۃ عما یصفون۔ وسلام علی المسلمین۔ وایحمد لرب العالمین۔ والصلوة
 والسلام علی خیر خلقہ سیدنا محمد بن المصطفیٰ افضل الانبیاء المرسلین۔ وحسب رب العالمین
 الذی قال مثل الیقینی فیکم مثل سفینتہ نوح من ربک ما یخی اوسن تخلف عنہما غرق۔ واصحابی کالنجوم
 باسیم اقتدیتہم اجتہدتہم۔ والی تارک فیکم الثقلین ان تمسکتم بہا لن یفلو البیدی احدہما علم من الاحسنہ
 کتاب العہد جبل المہر وامن السماء الی الارض وخرقی الیقینی بن تیغوت حتی یرد علی السحوض۔
 وانظر کیت تخلفونی فیہما فبین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم ابیدہ الاحادیث اثلاثۃ
 ان الشریعت کالجہ لا یکن عبورہا بغير اتباع القرآن علی تفسیرہا التي ثبتت بالتحقیق من اصحابہ
 اعظام وولایتہ الکرام۔ رضوان اللہ علیہم اجمعین فتبین بہذا ما قال اللہ تعالیٰ فی شانہ اعظم
 بالمؤمنین رؤوف رحیم۔ وجعل اللہ سر اجانسہ او انزل علیہ نور امیننا فصار لنا الماین فی کل حین
 وادان کل مکان وزمان۔ لانه صلی اللہ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم بنی آخر الزمان۔ وکما یأخرا انزلت
 من الملک النان ماجل اللہ ایتہا موقوفہ وبقیۃ ہرمان دون زمان بل ہی الآن کما کانت
 من وقت البعث متزايدة فی کل مکان۔ ولما کانت المہدایۃ واحدة فہا الامام لا الا اماما ونبینا
 وشفیقا صلی اللہ علیہ وآلہ واصحابہ وسلم امام الانبیاء والمرسلین فقال کنت نبیا وادم بن الماء
 والطین وعلی آلہ واصحابہ ہدایۃ الاسلام ووعاء الانام لاسیما اخلفاء الراشدين وابعیم ومع
 اابعیم الی یوم الدین خصوصا تنسم الاربعۃ المجتہدین الایمۃ المتقین رضوان اللہ علیہم اجمعین وعلی اللہ
 علی سیدنا محمد بن النبی الامی وعلی آلہ واصحابہ واولیاءہ وذریاتہ واولیاءہ وسلم تسلیما کثیرا
 ا بعد وادرحمت غفار محمد سید قسیم الدین احمد رضوی حق تعالیٰ تقادری شعی مغفرت کرہ الابرار
 اسکی اجرا اسکا سلات کی خدمت میں منصفین حق پسند کے اتھس کر تاہم کہ حضرات علما سے

شیعہ ہاشم العرفان کثیر سے علماء اہل سنت و جماعت کثیر ہم السرت سے دست و گریبان ہیں
 و بصدیق آیت کریمہ۔ ان الذین فرقوا بیننا و کانوا شیعۃ تعزیزاً جماعت میں انکی چاہتے ہیں لیکن
 بقول مخبر صادق۔ ہر اس علی الجماعۃ یعنی ہاتھ خدا کا جماعت پر ہر۔ جسم کا محافظہ خدا سے پاک
 ہو اسکو مقابلہ سے اہل بدعت کے کیا پاک ہو۔ برابر اہل حق یعنی علماء اہل سنت و جماعت
 کے زیر ہی رہے ہیں چنانچہ شاہ عدل اس قول کا رسالہ نصیحت المؤمنین و نصیحت النبیین
 الملقب بہ فتح اثنا عشر جہ کہ تصنیف لطیف خاتم المحدثین والمفسرین مولانا عبد الغفری دہلوی
 علیہ رحمۃ اللہ القوی کی ہے۔ اگرچہ مقابل میں اس کے مومن جاسی و مقال کشمیری صوامر و
 تہذیب اثنا عشر جہ میں جزو درائی کر گئے ہیں مگر خاک آفتاب پڑوانے سے کیا روشنی اسکی چھپتی ہو
 خود شمع کی کھاس گئے۔ اور فاضل شامی رحمہ اللہ نے نبیہ السیفہ و مولانا رشید المتکلمین انا اللہ ربنا
 نے رجوم الشیخین خرمی و خرمی کی تفسیر و تادیب کی اور انکو ذلت فاش دئی۔ اس پر بھی سر
 بگریبان ہونے و فرزند مومن جاسی نے حکم سے اگر پدر تو اندر سپر تمام کندہ تشید البانی
 وطن الراح و غیرہ است بناء و عانا و اسلام کی قائم کی مگر امام المتکلمین مولانا حمید رضا علی حاجی
 حرمین شریفین مدینہ منورہ کے کلام۔ و انزالہ الخیر و غیرہ مولانا لطیف اللہ مصنف تفسیر
 مظہر العجاائب و قیاب و غیرہ ہمارے ہاں شرفین و المغربین نے نقض الراح کی کید البناخ
 وطن انسان و غیرہ سے بچ و نیا و اسکی کھو و ڈالی لیکن بناء مذکورہ سے ایک خشت شکستہ
 خشتک استقصاء الافحام کے ذریعہ سے صاحب فاروق الاکبر علی الطہر کے ہاتھ لگی کہ اسی مادہ سے
 آہستہ بناء فاسد علی الفاسد قائم کر کے اہل حق کو دھوکا دینے کی فکر کی الا حکم محکم ان الباطل
 کان زہقاً یعنی باطل تحقیق گم ہونے والا ہے بقول شیخ سعدی شیرازی علیہ الرحمتہ
 کس نیاید بزیر سایہ بوم در ہا از جہان خود معدوم ہو کوئی دامن اس کے نہ آیا اور قادر
 قوی نے استیصال کا اس کے سلمان کر دیا اور ایک بندہ ضعیف کو قوت دے کر مستعد کیا کہ
 اس بناء اہل البیوت کبیت الخبوت کو منقلب علی او بار بار دیا رہا کرے۔ اور

پانی کو آگ سے برائیت شریف حق کی کمر سے تفصیل اس بیان کی یہ کہ برادر سبحان جبرائیل
 صلی اللہ علیہ وسلم اور صفات سعدان اخلاق پسندیدہ مغزین خاصائیں برگزیدہ و نوح و نوح
 سرخسہ سلیم و عطا جیون عالم سچوں عالم مقبول حضرت حق برادر ہم و مووی شیخ محمد عبدالحق سلیم
 ربہ انصاف ابن الامیر الکبیر مولوی محمد عبدالحق اولاد امیر محمد عبدالحق و محمد عبدالحق و محمد عبدالحق
 اعلیٰ الہا مشہور مانی انفاق صاحب ابرو و اخلاق مولوی محمد عبدالحق و محمد عبدالحق و محمد عبدالحق
 شیخ برادر سچائی ساکن ہونوع سلطان پیر پگنہ آئندہ قلع سامان عربہ وادو کا جہا کہ ایک
 برس نہ اخیر مسواری پناہ تہذیب بین عالم و نام و المنقہ پناہ اس منقہات عبدالحق
 یوم القیامہ کے لئے اور خواہش گارہ پناہ کہ اہل فریبی موانع اہل ازراہ مالین اخص
 رسالہ تہذیب کی تمام تر خواہش کی جاوے کہ کوئی اہل حق اس کے دامن نکرہ میں نہ آجاوے اور
 جوابات کلمہ شکن ایسے دیے جاوے کہ بار دیگر ان موبیان اور بارے کوئی شہرہ مقابلی
 ماب آفتاب کے نہ آجاوے بلکہ وہ اپنے غارتاریک ہی میں بجائیت بسر کریں اور
 اہل حق کو ایزد دین چونکہ اس فقیر کو مرکا برہ و مجاہد سے جس اخترازیہ کیونکہ مناظرہ
 بالفعل غنا صفت منقود و رقتہ بازہ اول انکار کیا مگر سرخسہ و حاضر ہارمی برادر و نوح
 کی عزیز تھی خصوصاً جب آنھوں نے مذہب حق کی باسماویہ پگنہ تہذیب کی باہر ہی ہو۔
 خدا کے کریم انکو جو عظیم عطا کرے۔ اور توفیق خیر کی علی الدوام تہذیب فراوے داسے
 انجاء صراحت اس کے بدل مستعد ہوا اور رسالہ مستعد کو شہرہ غور و باہر عالم بین رسالہ مختصر
 نظر کیا و لیکن اہل حق میں جو بیانات و لغویات و فقرات و ہتھامات و کلمات و بیانات
 کہ در فقرہ اس پریشانی نظر برآئی انوقت سوئے متعسف نہ کریں۔ و نوح و فقراتین یہ کہ کذاب
 و ابن سبائہ مزاب کی بھی ناک کاٹی اور یہ رسالہ ابتر کھکھ جہالت ماکو اپنی شہرہ
 طشت از بہم کیا۔ اگرچہ نابلدان مذہب میں اپنے نام کی۔ لا محابہ سے نفی استعداد
 اس مذہب کے بھی کبھی اس رسالہ ابتر کو پسند نہ کریں گے۔ و بجائے آفرین کے نفرین کل

یہ تسمیہ کرینگے۔ ہر عاقل اس کو اسے تسلیم سے اپنی بشرط دیکھنے رسالہ مندرجہ کے تسلیم
 کرے گا۔ کہ مولف متعسف کو نحو و صرف کی بھی استعداد نہیں ہے شاید اس قول کا تسمیہ رسالہ
 بغا و قیام الاکبرین عارف الامام والنکر ہے کہ آئین بقول کے خود غلط انشاء غلط الاعلاط
 حضرت مولف متعسف ایک در خطا سے تو متجاوز ہو گئے ہیں ان سے دریافت کرنا چاہیے
 کہ آئین قافیہ کا بھی لحاظ ہو یا ان کا قافیہ تنگ ہو گیا انکر کسر کاٹ صیغہ اسم فاعل معطوف
 عارف الامام ساتھ اکبر بیچ الباء صیغہ اسم تفضیل کے کیونکر ہم قافیہ ہو سکتا ہے۔ شاید
 مولف متعسف انی ششم کے عموم میں اگر واسطے قافیہ بندی منکر کسر کاٹ کے زیر و زبر
 اکبر مقلد اپنے میں تمیز نہ کر سکا اور بے بصری میں زیر ہی کو اختیار کیا اگرچہ خلاف قواعد
 صرفیہ ہوا حتیٰ کہ جاسے خندہ ہر ایجاد خوان علوم عربیہ ہوا۔ مگر مولف متعسف عامل مثل شہور
 ہوا کہ گندھاک باخشک اگرچہ گندہ است ایجاد بندہ است لاجل ولا قوۃ الابد
 حضرت کو تعنیف و تالیف کا بھی شوق ہو سچ ہو سہ گرہیں مکتب است و این ملاہ کار
 طفلان خراب خواہ شد۔ یہ تو انکی پہلی خطا ہے علم صرف میں اور دوسری خطا کہ نحوی ہی
 اور ان سے صاف ہوئی یہ ہر کہ موصوف و صفت میں خیال تعریف و تنکیر کا نہ کیا لفظ اکبر موصوف
 باللام کیا اور اسکے موصوف میں سے حرف تعریف کو چٹ کر گئے یہ ناوانی کا کام کیا اگرچہ
 عم نہ ہو اگر ان کے اپنی تقریظ میں کہ اسی رسالہ اتبر پردس گیا رہ سطر بطور تبرک و تبت
 اپنے کہ گئے میں غواہ بیداری یا غفلت میں ہوا اصلاح خطا کے ثانی کی کر گئے ہیں مگر غفلت
 اولیٰ میں وہ بھی گرفتار ہیں اور الزام اول کے زیر بار ہیں۔ اور وقت تفصیل خطا سے
 مجمل آنکے ظاہر ہو گا کہ وہ بھی اپنے بہادر زادہ کے ہم قسط ہیں اور کس قدر متحمل
 اور زیر بار ہیں کہ ناصح بہادر زادہ نا فہم از انجام کار ہیں اور تیسری خطا کہ خطا کے منکر
 اور حابط اعمال حسنہ مولف متعسف رسالہ اتبر پردس محصل تسمیہ رسالہ علی انظر یعنی فاروق
 الاکبرین عارف الامام والنکر ہے۔ صاحبان عقل و انی و فہم کافی خوب واقف ہیں کہ یہ

خطائے ثالث ثلاثہ میں صرف مولف تعسف ہی خطاوار نہیں بلکہ اسلاف سعدی اختلاف اسکے بھی طعن و لمن کے نزاد و رہین فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے ازار تیمم الذین یسبون اصحابی مقولہ اللعنتہ اللہ علیکم وعلیٰ شرکم واداکم انتہی یعنی جب دیکھو تم ان لوگوں کو کہ برا کہتے ہوں اصحاب کو میرے پس کو تم لعنت خدا کی تم پر اور شرارت و ایذا پہنچا رہی انتہی سچ کہا ہر کسی نے **۱** دشنام نہ دینا کی طاعت باشد نہ مذہب معلوم و اہل مذہب معلوم نہ اس فرقہ صاحبہ رافضیہ کو خدا کا کچھ خوف و دہشت نہیں رسول کی ذرہ برابر محبت نہیں جن لوگوں کے زور تلوار نے اسلام کا نام بلند کیا اور کوشش بیع نے انکی ارکان دین کو ارجنہ کیا چار دیواری ایمان کی جنگی قوت سے قائم ہوئی۔ بنا سے ذکر کائنہ طیبہ کی جنگی ذات سے قائم ہوئی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جنگی محبت کو اپنی محبت فرماتے ہیں اور انکی عداوت کو اپنی عداوت قرار دیتے ہیں چنانچہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ اللہ فی اصحابی لاتخذہم عداوت بعدی من اہم منی اہم منی اہم منی اہم منی اہم منی اہم منی انتہی یعنی ذر عالم سے شان اصحاب میں میرے نہ بناؤ انکو دشمن بعد میرے جو دوست رکھے انکو پس میری محبت سے دوست رکھنا ہر انکو اور جو بغض رکھے ان سے پس میرے بغض کے ساتھ دشمن رکھنا ہر انکو۔ انتہی۔ انکو یہ مقلدین ابن سابر کہتے ہیں و کلمات لایینی شان میں انکی استعمال کرتے ہیں قولہ تعالیٰ کہرت کلمۃ شخرج من افواہم ان یقولون الا کذب انتہی۔ یعنی فرمایا خدا سے تعالیٰ نے ہر کلمہ کہ نکلتا ہر منہ سے آتے نہیں بولتے دے مگر دروغ انتہی و فقرہ پر داری کہ اس قوم شیعہ خصوصاً مولف متعدد رسالہ ابتر کے خیال کرنا چاہیے کہ وہ اعتراض مخدوش با یک اہل علم پر فرستہ حق اہل سنت و جماعت سے وارد کیا جب جواب با صواب پا گیا جواب اعتراض دوم کے بارے سے سر نہ اٹھا عکا و بقول محقق دروغ گورہ حافظہ نباشد جواب مذکور کو نسبتاً کیا گیا و جواب اعتراض اول کے ابطال میں عادت جلی و شرارت ذاتی کو انی و دخل دیا یعنی طعن و تشنیع

اور زبان درازی حضرت مین اجل الحساب نبی امین و صدقہ و سچے کے ثبوت و اثبات اور
تحریر کلام مجید و اقوال مقدسین کو پیشہ اپنا کیا اور کیوں نبی و رسول و رئیس اس فرقہ کا
عبداللہ ابن سبا و صفائی انھیں مخفیین سے تھا کہ چکی شان میں وہ اسے غرضیل
کلام پاک میں فرمایا ہر بحر فون الکلم عنہ و اھلہ یعنی یہ وہ زبان تھیں جو نہ کمرے میں نکلوں کیا
جگہوں سے انکی خیر دے تو یہود جو دھمے بعد آئیںکے باعث تقلید ابن سبا و اسود کے یہ
فرقہ شیعہ بھی مرتع غنود ہوا چنانچہ انشاء اللہ تعالیٰ عند التفصیل حال اضلال و تضلیل تمام
ہو گا آدم بر مطلب ایک جب مولف متعسف تسمیہ رسالہ اشتر میں اپنی حد سے متجاوز ہو گیا
اور وہ نام اختراع کیا کہ شیطان الطاق و زرارہ کے اردو اشتر میں الیہود و النصارى بقول
حضرات آئمہ معصومین رضی اللہ عنہم کے دہم و گمان میں بھی نہ آیا ہو گا اور شیخ سعدی و شیخ
حلی کے کان نے بھی وہ نام نہ سنا ہو گا پس بمصدق لیکر یہ خبر اسی سیدہ سنیہ شہلا - یعنی
بدلاہی کا شل بدی آسکے ہر نفحہ اے مصرع بدی کا بدی شرط باشد جزا و اور بقدر و شیخ
سکھائی بادیان کردن چنان ست کہ بد کردن بجائے نیکو دان نام اس رسالہ
و انیہ کا مدہ شانیہ کا کہ مودب مولف متعسف رسالہ اشتر ج - الضرب المنکر علی فرقہ
کھا گیا اگرچہ تکلم بہ کلمات غیر مذممانہ طریقہ اپنا نہیں لیکن الضرورات تیج اختیار
کافی انداز با دواشن سنگ ست و اصل مطلب تحریر رسالہ ہذا سے یہ کہ مولف متعسف
بعد خالہ اسکے طریق حق کو اختیار کرے - اور ایذا دہی سے اہل حق کی احتراز کرے
اور سب دھم سے مومنین صاحبین کی زبان اپنی رو کے فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
نے سباب المؤمن فسوق یعنی برا کہنا مومنین کو فسق ہو اور فرمایا خداے علیم نے کتاب
کریم میں - یس الاسم الفسوق بعد الايمان و من لم یب خاد و ملک ہم الفسوق یعنی
برا ہو نام فسق بعد ایمان کے اور جو نہ تو بہ کرے پس وہی لوگ ظالمین ہیں و ربنا افق
ہمنا و میں تو منابا حق و انت خیر الفاتحین و اھل الفرق الباطلہ الی الصراط المستقیم

شارعین واجعلنا وافرنا من عبادک الصالحین واجعل رسالتنا من مقبولة عند عبادک
المقبولين وان رده القاسطون فانک احکم السالکين واجعل کاتبة غیر ناقصة بفضلک
المبین یا ارحم الراحمين ووقنی للخیر وابعدي عن الشر وحفظنی من الآفات والبليات
اعنی فی الدارين وکن لی معینا فی الکنین یا موفق یا ميسر یا حفيظ یا معین و آخر دعوانا
ان الحمد لله رب العالمين وسلام علی المرسلين وعلی عباد الصالحين الان اشیر
فی المقصود مستعینا باله المعبود انه مفيض الخیر وایجود و واضح راے ارباب عقل سلیم و فہم
مستقیم ہو کہ جس وقت اس اصنف العباد نے رسالہ ابرہہ کو ترجمہ الصدر کو سرسہ
دیکھا جواب مجیب مصیب میں سے کہ جواب میں سوالات سائل کیسے کے ہوا و لا
اسی قدر عبارت کو مولف شمس نے لکھا ہوا اور اس پر اعتراضات کیسے ہیں کہ جواب
خدا شہ اول انتہی اس عبارت کے دیکھنے سے شک گذرا کہ مولف شمس نے یہاں پر
طریقہ اسلاف معدن اختلاف کا اپنے اختیار کیا ہوا اور او تحریف کی دی ہر چنانچہ
سہ گاہ برادر بجان برابر باعث تردید رسالہ ابرہہ یعنی برادر مولوی محمد عبدالحی سلمہ
الاکبر نے اصل جواب مجیب مصیب کا نوشتہ دست خاص مجیب مصیب میرے پاس
بجیجا صاف روشن کاشمش و نصف النہار ہو گیا کہ مولف شمس محض بیحدیث
اور تصنف بے مثیل ہوا الغرض ایسی حالت میں اول نقل کرنی اصل عبارت جواب
مجیب مصیب کی ضرور ہوئی تاکہ او تحریف مولف شمس ظاہر اور نقل تصنیف سے اسکے شخص پر جو
نقل عبارت مجیب مصیب غفرہ اللہ در جواب سائل کیسے ہوا اللہ حافظ ہمارے ساتھ

حدیث من مات ولم یؤمن امام زمانہ مات یتیم جاہلیہ۔ یہ حدیث فریقین ہوا اس میں کچھ شک
نہیں ہے پس اب بتائیے کہ آپ لوگ کا امام زمانہ کون ہے میان فرمائیے جب امام زمانہ
آپ کا کوئی لہوا اور نیر پہچانے ہوئے امام زمانہ کے مرگئے تو موت آپ کی جاہل کی جاہل
اور جاہل کے واسطے نہیں ہو مگر جنہم آمد حدیث صحابی کی صحاح ستہ میں آپ کی موجود

مگر یہ نہیں اس وقت بخوبی معلوم ہے کہ صحیح مسلم یا بخاری میں ہر اس حدیث کا کوئی انکار نہیں کر سکتا۔ اور حدیث ازہر کی صحیح مسلم صحیح بخاری و اور کتاب میں بھی موجود ہے واضح رہے نحل دہل جواب خدشہ اول۔ قولہ من مات اخی۔ اقول ترجمہ اسکا یہ ہے کہ جو شخص مرا اور نہ پہچانا آئے اپنے زمانہ کے امام کو مرانا نہ موت اہل جاہلیت کے قولہ یہ حدیث فریقین ہے اخی اقول ہم انشاء اللہ تعالیٰ عنقریب امام زمانہ کو بتا دیں گے اور اس حدیث کا جواب شافی دینگے لیکن باقرار آپ ہی کے ثابت ہے کہ یہ حدیث آپ کے بیان بھی ثابت ہے اب ہم استفسار کرتے ہیں کہ آپ امام زمانہ کو پہچانتے ہیں یا نہیں اگر نہیں پہچانتے۔ اور بغیر پہچانے ہوئے امام زمانہ کے مرے تو موت آپ کی مثل موت اہل جاہلیت کے ہوئی اور آپ خود مقرر ہیں کہ جاہل کے واسطے نہیں ہے مگر جنم اور اگر پہچانتے ہیں تو ہم پوچھتے ہیں کہ وہ کون ہیں ائمہ اثنا عشر ہیں یا سوا انکے اگر سوا انکے ہیں تو یہ ممکن نہیں کس واسطے کہ امامت آپ کے بیان منحصر ہے ائمہ اثنا عشر ہیں پس غیر انکا امام زمانہ نہیں ہو سکتا اور اگر ائمہ اثنا عشر ہیں تو ہم پوچھتے ہیں کہ گیارہ امام سابقین سے ہیں یا امام مہدی آخر الزمان لیکن شق اول پس باطل ہے اس واسطے کہ زمانہ ائمہ احد عشر اولین منقضی ہو چکا پس انہیں کا کوئی اب امام زمانہ نہیں ہو سکتا۔ باقی رہی شق ثانی وہ بھی منوع ہے اس واسطے کہ اگر مراد امام مہدی آخر الزمان ہوں تو ضرور ہے آپ پہ اثبات آنکے وجود کا اس واسطے کہ وجود اصل ہے اور معرفت فرع اور وجود فرع کا بدون اصل کے ممکن نہیں و ورنہ خطر القتاوہ۔ اور اگر فرض کیا جاوے وجود امام مہدی کا پس ہم آپ سے استفسار کرتے ہیں کہ امام مہدی کی صورت و شکل کیسی ہے اور قد کتنا بڑا ہے اور دائرہ کیسی ہے اور کتنی بڑی ہے اور رنگ آپ کے بدن کا کیسا ہے اور کب پیدا ہوئے اور کہاں پیدا ہوئے اور بالفعل کہاں ہیں تو اس علی ذلک غیر ماسن احوال اور جب آپ اسکو بدلیل بیان نہ کر سکے تو عار امام زمانہ کے ہوئے اور جو مرے

تو بغیر بچانے ہوئے امام زمانہ کے مرے اور ایسے شخص کے واسطے آپ خود ارشاد فرما چکے ہیں کہ نہیں ہر گز جہنم میں حفر سبز الاخینہ فقہ فقہ فیہ قولہ پس اب بتائیے انخ اقول ہم لوگ کے امام زمانہ جناب رسالت مآب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بن کس واسطے کہ امام کا اطلاق نبی پر بھی آیا ہو فرمایا اللہ تعالیٰ نے خطاب کر کے طرف حضرت ابراہیم علیہ السلام کے انی جانتک للناس انما ترجمہ میں تجھ کو رنگا سب لوگوں کا پیشوا انتہی اور حضرت ابراہیم بنی تھے پس ترجمہ حدیث مذکور کا یہ ہوا کہ جو شخص مرا اور نہ بچا نا اُسے نبی نزلانوں کو مر اشل نے اہل جاہلیت کے اور اہل سنت و جماعت نبی آخر الزمان کو خوب پہچانتے ہیں تو موت آنکی مثل مومنین کے ہوگی نہ مثل اہل جاہلیت کے۔ یا مراد امام سے حدیث موصوف میں قرآن ہر اور اہل سنت و جماعت قرآن کو خوب جانتے ہیں اظہر من الشمس ہر کہ کس قدر حفاظ اس فرقہ سینہ میں موجود ہیں بلکہ یہ نعمت عظمیٰ انھیں کے نصیب میں ہے اور انھوں نے تو لائق و لائق تھے ہیں پس موت اہل سنت و جماعت کی مثل موت مومنین کے ہوگی نہ مثل اہل جاہلیت کے۔ اور اگر امام سے حدیث موصوف میں خلیفہ ارادہ کیا جاوے تو بھی مضائقہ نہیں اس واسطے کہ معنی حدیث مسطور کے یہ ہیں کہ جو شخص مرا اور نہ بچا نا اپنے زمانہ کے خلیفہ کو در صورت وجہ خلیفہ کے تو مر اشل موت اہل جاہلیت کے کیونکہ معرفت شخص موقوف ہر اوپر وجود شخص کے کما لا یخفی قولہ جب امام زمانہ انخ اقول۔ امام زمانہ ہمارے یہاں کیونکہ نہیں ہیں ہم ثابت کر چکے کہ امام زمانہ بغیر آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم ہیں یا قرآن مجید اور اگر خلیفہ مراد لین تو بھی کچھ تباحث نہیں کما سر بیان آپ کے یہاں البتہ کوئی امام زمانہ نہیں معلوم ہوتا اگر ہو تو دلیل سے ثابت کیجیے۔ قولہ اور بغیر بچانے ہوئے امام زمانہ کے انخ۔ اقول ہم ثابت کر چکے امام زمانہ کو لیکن آپ کے یہاں ابھی تک امام زمانہ ثابت نہوا تو خراجی اسکی آپ ہی لوگوں کے اوپر ترجیح ہے اقول تو موت آپ کی انخ اقول جواب یہ ہر کہ کما جاوے تو موت آپ کی مثل موت اہل جاہلیت

کے ہوں تب یہ قولہ اور جاہل سے لے کر قول یہ تعضیہ غلط ہے ہر پوچھتے ہیں کہ ایک شیعہ جاہل ہے
 اور غرض اور سی امام حسین رضی اللہ عنہ کی خوب کرتا ہے اور وقت ذکر واقعہ کے بلا کے خوب روتا
 بیٹا ہے تو یہ شخص جتنی ہے جتنی اگر جتنی ہے تو یہ قول آپ کا باطل ہوا کہ جاہل کے واسطے نہیں
 گزرتا اور اگر جتنی ہے تو سن کی علی احسین اور ابی اویس کی دخل اجتنہ کے کیا معنی ہیں ہاں اگر
 جاہل سے مراد اہل جاہلیت لیا جاوے تو البتہ یہ خدشہ دفع ہو جائیگا لیکن یہ ارادہ خلاف
 ظاہر ہے قتال ولا تکل من الغنائلین۔ جواب خدشہ ثانی۔ قولہ اور حدیث اصحابی کی لے کر
 قول۔ اول وآخر حدیث کو حذف کر کے ایک لفظ حدیث کا لکھا اور اپنے مطلب کو بھی بیان
 نہ کیا کہ مطلب اس حدیث کے نقل کرنے سے کیا ہے لیکن ہم کہتے ہیں کہ غرض اس حدیث
 سے یا طعن کرنا صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین پر منظور ہے یا کوئی غرض آخر ہے۔ اگر کوئی غرض
 آخر ہے تو اسکو بیان کرنا چاہیے کہ اس میں نظر کی جائے اور اگر طعن کرنا صحابہ پر منظور ہے
 پس کلام حدیث کہ اس حدیث سے کسی طرح مذمت صحابہ ثابت ہوتی ہو اب ہمیں ضرور
 ہوا کہ بالکل حدیث کو نقل کریں بعد اسکے رفع خدشہ کریں۔ فیجاء برجال من اتی فیہم
 قوت الشال فاقول اصحابی نبقال انک لاتدری ما احد ثوابک فاقول کما قال
 الابد الصالح وکنت علیہم شہیداً ماومت فیہم فلما توفیتی کنت انت الرقیب علیہم وانت علی
 کل شیء شہید۔ نبقال ان یزوالوا مرتدین علی اعقابہم مند ما رقتہم ترجمہ لائے جاویں گے بعض
 مراد امت سیری سے پس پکڑ لے جاویں گے انکو بائیں طرف تو کوں گاہیں یا دیر سے میں بار
 میرے ہیں پھر کہا جاویگا تو نہیں جانتا ہے جو کچھ نو پیدا کیا ان لوگوں نے بعد تیرے
 تب کوں گاہیں جب کہ کہا بندہ صالح یعنی عیسیٰ علیہ السلام نے (ترجمہ آیت) میں اُن سے
 خبردار تھا جب تک ان میں رہا پھر جب تو نے مجھے پھیر لیا تو تو ہی ہے خبر رکھنا انکی اور تو ہر
 چیز سے خبردار ہے (انتہی) پس کہا جاویگا یہ گروہ رہے پھر اپنی ایڈیوں پر جب سے
 جدا ہوا تو اُن سے انتہی۔ اب غور کرنا چاہیے کہ برجال من اتی کا لفظ فرمایا اور یہ دلالت

کرتا جو قلت پر سہرا آگے چل کے اصبہالی کا لفظ فرمایا کہ وہ صیغہ تصغیر کا ہے ولایت کرتا ہے تحلیل
 پر اس سے معلوم ہوا کہ اشخاص قلیل ہیں اب اس حدیث سے بالکل صحابہ کا ارتداد سوا
 پانچ چھ شخص کے سمجھنا نہایت بعید ہے۔ آگے چلے اخیر حدیث میں لفظ لن نیز الوہ مرتدین
 کا فرمایا یہ ولایت صریح کرتا ہے کہ مراد اشخاص مذکور سے مرتدین ہیں کہ موت انکی کفر پر ہوئی اس
 سیاق و سباق حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ان اشخاص مذکور سے مراد چند قوم ہیں کہ عند
 خلیفہ اول و خلیفہ ثانی میں مرتد ہو گئے اور انکے ساتھ خلیفہ اول و خلیفہ ثانی نے قتال کر کے
 زبردست کر کیا اور ان لوگوں کو کسی نے اہل سنت و جماعت سے صحابہ نہیں کہا ہوا ورنہ
 کوئی انکی عظمت و بزرگی کا مستحق ہے۔ اگر کوئی کہے کہ لفظ اصبہالی کا فرمایا کیونکہ ہم کہ صحابہ
 کے معنی لغت میں ساتھی کے ہیں اور چند اشخاص انکے برس رسالت و ایچی گری کے
 زیارت سے آنحضرت صلعم کی مشرت ہو جاتے تھے اور چند اشخاص منافقین بطبع حصول
 غیبت کے لڑائیوں میں آپ کا ساتھ دیتے تھے تو لغوۃً آخر صحابہ کا لفظ صادق آگیا
 اور کلام اہل سنت و جماعت کا ان میں نہیں ہو بلکہ کلام انکا ان صحابہ میں ہے کہ قائلین
 انکے ہیں اور جب تک زندہ رہے خوب اجر اسے اسلام کیا اور کفار کو مسلمان کرتے گئے
 اور تاحین حیات انکے حضرت علی کم الدرجہ شریک انکے رہے اور نماز وغیرہ احکام
 دینی میں اتباع انکا کیا اور انکے ساتھ لڑائیوں میں شریک رہے ہاں اگر انکے حق میں
 کوئی روایت موجود ہو تو پیش کیجیے۔ ورنہ غلط القناؤ۔ اور کیونکہ کوئی انکے حال میں کوئی
 روایت پیش کر گیا حالانکہ قرآن مجید و احادیث صحاح میں و اقوال عترت میں حاجب
 انکے فضائل و مناقب مذکور ہیں اگر بالکل لکھیں دفتر طول ہو جاوے لہذا ایک حدیث
 پر بیچ البلاغت کی کہ اصح الکتاب شیعوں کے نزدیک ہے انکے فکرتے ہیں۔ حضرت علی
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کو خط لکھا تھا اسمین کی یہ عبارت ہے
 و ابعد فان بیعتی یا معاویہ لرسک و انت بالشام فانه بالینی القدم الذین بالیوا باک و عمر

وعثمان علی بابا یوحیم علیہ السلام من اللہ شہداء ان یختاروا للغانب ان یردوا انما الشوری للمہاجرین
والانصار فان اجمیعوا علی رجل وسموه اما ما کان للدر ضما فان خرج منهم خارج لطنع او بدعتہ
ارودہ مالی ما حسن ج منہ فان ابی قالوہ علی اتباعہ غیر سبیل المؤمنین وولاءہ السنہ ما تو لی
وہ صلاہ جنہم و سارت مصیرا ترجمہ اما بعد پس تحقیق بیعت میری امر معاویہ لازم ہوئی تجھ کو اور
تو شام میں تھا اس واسطے کہ بیعت کی میرے ساتھ اس قوم نے کہ بیعت کی ابو بکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ
کو اس چیز پر کہ بیعت کی انکی اسپر پھر نہ ہی حاضر کو جبکہ اسکی کہ پسند اپنا داخل کرے اور
نہ غائب کو جبکہ اسکی کہ رو کرے اور سوائے اسکے نہیں ہر کہ کلام شوریہ واسطے مہاجرین و
انصار کے ہر پس اگر جمع ہو دین یہ کسی شخص پر اور نام کرین اسکا امام ہو گا اسکے خدا کے
پسند یہ پس اگر خرج کرے کوئی خرج کرنے والا بسبب طعن یا بدعت کے پھر لاؤین
اسکو طرف اسکے کہ نکلا اس سے پس اگر قبول نہ کرے قتال کرین ساتھ اسکے اسپر کہ
بیعت کی اتنے غیر راہ مسلمانوں کی اور پوچھا وے اسکو خدا سے تمہارے لحد ہر کو شہ کیا
اتنے اور داخل کرے اسکو دوزخ میں اور تیری بازگشت ہو انتہی اس سے بوجہ متعددہ
تخصیص خلفائے ثلاثہ اور مہاجرین اور انصار کی ثابت ہوتی ہر کہ اظہر من الشمس ہر -
اولی یہ کہ دلیل لائے اپنی خلافت کی حقیقت پر بیعت مہاجرین و انصار سے تو معلوم ہوا کہ
یہ لوگ مؤمنین عادلین تھے والا کافرین اور فاسقین کی بیعت سے انفاق و خلافت رشہ
شرعاً محال ہر اور چونکہ انفاق و خلافت خلفائے ثلاثہ انھیں مہاجرین اور انصار کی بیعت سے
ہوئی تھی تو خلافت خلفائے ثلاثہ کی بھی رشہ و ٹھہری نہ باطلہ - دوسرے یہ کہ پسند آیا
حضرت علیؓ نے کہ نہیں ہر کسی حاضر کو کہ پسند اپنا داخل کرے اور نہ کسی غائب کو کہ رو کرے
یعنی بعد بیعت مہاجرین و انصار کے کسی کو شرعاً دو بدل کرنا جائز نہیں ہر پس چونکہ
خلافت خلفائے ثلاثہ انھیں مہاجرین و انصار کی بیعت سے منعقد ہوئی تھی تو اب کسی کو
انکار خلافت خلفائے ثلاثہ جائز نہیں تیسرے یہ کہ ارشاد کیا نہیں شوریہ مگر واسطے

مہاجرین اور انصار کے یعنی سوائے انکے اگر کوئی کسی امر کا شور مچا کرے تو نہ وہ شور مچا کرے نہ وہ امر اس سے فضیلت مہاجرین و انصار اور حقیقت خلافت خلفائے ثلاثہ بوجہ اکمل ثابت ہوئی۔ جو سمجھے یہ کہ آگے ارشاد فرمایا کہ اگر یہ مہاجرین اور انصار کسی پر جمع ہوں اور نام کریں اسکا امام تو ہو گا وہ پسندیدہ خدا کا اس سے معلوم ہوا کہ جو کام یہ لوگ کریں پسندیدہ خدا ہو اور یہ لوگ خود پسندیدہ درگاہ احدیت اور مقبول بارگاہ صمدیت ہیں والا فصل انکا کیون مقبول ہوتا اور چونکہ خلافت خلفائے ثلاثہ بھی انھیں کے اجماع سے منعقد ہوئی تھی پس یہ خلافت بھی پسندیدہ خدا سمجھری اور انکار اس خلافت کا انکار کرنا پسند خدا کا ہے۔ پانچویں یہ کہ ارشاد فرمایا کہ جو شخص خروج کرے خلافت اجماعی مہاجرین اور انصار سے اور نہ پھر سے طرف اس کے قتال کریں اُس سے اوپر تبعیت کرنے غیر راہ مومنین کے داخل کر لیا اسکو اللہ دفع میں اس سے کائناتیں علی نصف النہار روشن ہو کر یہ لوگ مومنین ہیں اور مخالفت انکی مخالفت مومنین کی ہے اور سبب ہر دخل جنہم کا پس انکار خلافت خلفائے ثلاثہ اگر اجماع مہاجرین و انصار منعقد ہوئی ہر تبعیت غیر راہ مومنین کی ہے اور سبب ہر دخل جنہم کا خاتمہ دایا اولی الابصار اب چاہیے کہ جو لوگ عداوت صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین سے رکھتے ہیں یا انکار خلافت خلفائے ثلاثہ کرتے ہوں تو یہ کریں والا مصداق ہونگے قول اللہ تعالیٰ و یقین غیر سبیل المومنین لولہ ما قولی و لفضلہ جنہم و سارت مصیرا کے و ما علینا الا البلاغ فقط انتہی بلفظ الجیب المصیب۔ واضح رہے کہ جواب خدشہ ثانی میں جو حدیث نفع البلاغت ہے کہ اصح الکتاب بعد کتاب اللہ نزدیک اکثر محققین فرقہ شیعہ کے اور بعض شیعوں کے نزدیک قبل مصحف عثمانی کے ہوا منقول ہے۔ صاف صاف زبان مبارک سے حضرت ابو الامامہ المصطفیٰ کے منظر ہو کہ امامت میں حاجت نص صریح کی جانب شارع سے نہیں ہے موقوف اجماع پر مومنین صاحبین کے ہوا امامت و خلافت حضرت محمد کی فروع امامت و خلافت حضرات خلفائے ثلاثہ رضوان اللہ علیہم اجمعین ہے۔ کہ خود آن حضرت کرم اللہ وجہہ الشریف نے

علی نقی الاشیاء حقیقت خلافت و امامت پر اپنی اجماع صحابہ کرام سے دلیل پکڑی اور
 ظاہر ہو کہ یہ قول مبارک آپ کا محمول تقیہ پر نہیں ہو سکتا کس واسطے کہ جب امام واسطے
 انظار کلمہ حق کے باشندے ہر سنان مستعد ہو تقیہ آپ پر حرام ہوتا ہے اور اس وقت میں آنحضرت
 کرم واسطے قتال اہل شام کے تیار ہو چکے تھے پس تقیہ آپ پر حرام ہوا جبکہ اصول سے
 اس فرقہ شیعہ امامیہ ہاشمیہ کے مہر بن ہر ورنہ نزدیک ہر ذی عقل سلیم و راستے مستقیم
 کے نسبت تقیہ کی طرف حضرات آئمہ کرام کے امر خفیت اور قول باطل و ضعیف ہے جبکہ
 حضرات شیعہ اثنا عشریہ موت و حیات کو اختیار و قبضہ قدرت میں حضرات ائمہ معصومین
 علیہم وعلیٰ آبائہم السلام کے جانتے ہیں پھر نسبت تقیہ نامرضیہ ان حضرات کی جانب کیوں
 کرتے ہیں تقیہ حالت خوف و خطر میں ہوتا ہے جسکے قبضہ قدرت میں سلطنت داریں کی ہو
 اسکو کس کا خوف ہے کہ عار تقیہ کا اپنی گردن پر لے اور کتمان حق کرے اور کلام حق و لائق
 انبیاء و پیغمبرین کی تلافی قائم ہے یعنی اور نہ پوشیدہ اور نہ امر حق کو اور جس نے چھپایا اسکو پینہ تحقیق
 شان پر ہے کہ گنگا بہر قصبہ اسکا کہ نہی شدید ہے اسکی مخالفت کرے حاشا جناب ہم تم حاشا
 خباہتم یہ فرقہ شیعہ ایسا ہی نسبت و اسی تباہی طرف ان حضرات علیہم وعلیٰ آبائہم السلام کے
 نسبت بعد نسل و بعد بطون کرتے چلے آئے ہیں اور حضرات معصومین کو سب سب نسبت
 باطل کے انیا پہنچاتے آئے ہیں یہاں تک کہ کلینی اصول الکافی میں باوجود شدت تسبیح
 اپنے مقرر ہے کہ اشیائے کاذبہ کاذبہ علی الاثر و ہم تہ تاؤنہم یعنی شیعہ دروغ باندھے تھے ائمہ پر
 اور سے حضرات ایذا پہنچاتے تھے آئسے اور خود آنحضرت کرم نے جیسا کہ بیچ البلاغت میں ہے
 فرمایا ہے علامۃ الایمان ان توثر العرق حیث یفرک علی الکذب حیث یتفک یعنی علامات
 ایمان کی یہ ہے کہ تو عرق کے تو عرق کو جہان خضر کرے کذب پر جہان نفع دے پس اس
 قول بشیر کے سے تقیہ براہ باطل ہو گیا اور باطل ہوا عقیدہ خلافت و امامت بلا فصل
 حضرت علی کرم اللہ وجہہ فیہ انشاہین اور جو بن نبین و تقر امام کا ادھر باری غراسمہ کے جیسا کہ

معتقد ہو یہ فرقہ شاعت یہ عقرب بیان اسکا آویگا انشا اود تعالیٰ اور فیصل سرور علیہ السلام
 باطلہ مونی متصنف کے ضرور ہر جملہ بیان کرنا حال احداث کا اس فرقہ شیعہ کے
 پس اصل حقیقت اسکی از روئے روایات معتبر کہ یہ ہر کہ جب کو عسکری حضرت خفا
 نقشہ کے شہر و بلاد کفار کے ہاتھ سے صحابہ رسول اللہ کے فتوح ہونے اور کربلا دوست اُن
 کفار کو اپنی ہوئی یہاں تک کہ زنان و شیر و انکی نریش ادانی ہاں اسلام ہونین اور طفلان
 ہونکے کثیر و غلام اجلان عرب ہوئے ناچار محمد بن خلیفہ اول و خلیفہ دوم نو کے سبب
 غیرت کے ساتھ قتال و جدال سیفی و سمائی کے مصروف رہے چونکہ نصرت انہی پر دہر
 مدو گار فرقہ اہل اسلام تھی ذلیل و خوار ہوئے پس ناچار ہر محمد بن خلیفہ سوم کے صلہ
 دوسرا شروع کیا چنانچہ بہت جماعت انکی بظاہر اسلام لاکر تخریب میں فرقہ اہل اسلام
 کے متوجہ ہوئی مگر آنگہ جم غفیر مردمان نے خلیفہ سوم سے بغاوت کی پس دو جماعت
 فرصت باکرا طراف و جوانب کوفہ و نواحی عراق سے مدینہ منورہ میں داخل ہوئی
 اور تقریباً انگیزی کی کہ سالہا سال سے تجویز کر رہے تھے بر ملا کہنے لگے پس
 جس وقت خلیفہ چہارم شمسند نشین خلافت ہوئے اُس جماعت نے اپنے تئیں شیعین
 علیی لقب کیا اور اپنے کو نجبین سے اُس جناب کے ظاہر کیا اور سرگروہ اس جماعت
 کا عبد اللہ ابن سبا یہودی بنی مضعانی تھا آئے ہر ایک کو اہل فتنہ سے ترغیب دی
 کہ اول تم لوگ اظہار کمال محبت و اخلاص بخاندان مرتضوی اور تحریص اور پر محبت
 اہل بیت کے شروع کر دپس اس جماعت نے البساہی کیا پس یہ معنی مقبول خاص
 و عام و مرغوب کا نہ اہل اسلام ہوئے جبکہ لوگوں کو اس دام میں سبنا لیا بعدہ
 ابن سبا نے اُس جماعت کو ترغیب دی کہ اب تم لوگ کہو کہ جناب مرتضیٰ علیی بعد پیغمبر کے
 افضل ہو قریب اور دمی اور برابر اور داماد پیغمبر ہیں پس جبکہ یہ مطلب بھی بر کیا
 اور دیکھا کہ ملا مذہ اس کے ساتھ تفصیل حضرت علیی کے راسخ الاعتقاد ہو چکے اُس وقت

ابن سبائہ نے جماعت کو اب بھی ترغیب دی کہ جناب امیر وصی پیغمبر تھے اور پیغمبر خدا نے انکو
 پیغمبر صریح خلیفہ کیا تھا اور آیت انا ولکم المرسلین سے یعنی سوائے اسکے نہیں کہ ولی
 ہو لوگوں کا خدا و رسول اسکا ہر راجح خدمت انکی ثابت ہو لیکن صحابہ نے ساتھ غلبہ و مکر کے
 وصیت پیغمبر کی ضلوع کر اور حق جناب امیر کا تلف کیا اور دوسرے مطاعن صحابہ کے مشعل
 نارغ ملک و غیرہ کے ظاہر کیے پس اس جماعت نے ایسا ہی کر کے لوگوں کو درغلانا پس لشکر میں حضرت
 امیر کے عنود و طغوان پکارا اور پیغمبر پر شروع ہوا یہاں تک کہ حضرت امیر نے منبر پر تشریف لا کر بر ملا
 خطبہ پڑھا اور اس جماعت سے بغیر اسی ظاہر کی اور بعض کو ساتھ ضرب کے حد تک یہ کی دیا
 اور بعض کو آگ میں جلوا دیا پس ابن سبائہ نے جب دیکھا کہ یہ مطلب بھی حاصل ہوا اور اس
 قسار و عنود و طغوان اسلام کے داخلہ کی پس بعض جماعت سے اپنی بعد عمد و تسمیہ
 کی جان لیا کہ جناب امیر سے وہ امر ثابت ہوئے ہیں کہ مقدور لشکر کا نہیں ہو خوارق عادت
 اور تم جماعت تھے کہ یہ گمانی سے پیغمبر کے سب معترف اعجاز ہوئے ابن سبائہ نے بیان کیا کہ یہ
 قسار و عنود و طغوان ہوئے کہ کثرت ناسوت میں جلوہ فرمایا ہے فاعلموا ان علیا ہوا اللہ
 و انکم الاناس و انی پس جاننا کہ یہ تحقیق حق خدا میں اور نہیں مبر و سوائے انکے پس وہ جماعت حضرت
 امیر کو شہر کرنے لگی مٹی کہ نقشہ رشتہ یعنی بگوش حضرت امیر کے پونچھ حضرت نے منعت کہ
 مع ابن سبائہ کہ تو یہ کہ اگر خدا و مطن کیا بعدہ ابن سبائہ نے اطراف و اکناف ملکوں میں جا کر
 درندہ نڈا شروع کیا اور شاگردوں کو اپنے آذربجیان و عراق و کوفہ میں منتشر کیا تا آنکہ
 اس شہر پہنچے۔ طریق پایا پس معلوم کریں کہ لشکر ہی حضرت امیر کے سبب و سوسہ اندازی
 و طغوان و اسباب کے چار فرقہ ہو گئے ایک جماعت کثیر شیعہ اہل مخلصین ہیں کہ پیغمبر ایمان
 پہلے شیعہ ہیں اور اوپر اس جناب امیر کے معرفت حقوق صحابہ کبار اور ازواج مطہرات
 کی رکھتے ہیں اور کہتے ہیں سب ان کے مبرا ہیں پس یہ فرقہ بعد حضرت امیر کے تھے اہل شیعہ
 مخلصین اور شیعہ اہل کثیر شہر تھے حاجب دیکھا کہ دوسرے فرقوں کو انہی بھی اپنا شہب

شیعہ کر لیا جو اس واسطے شیعہ اولیٰ نے اپنا لقب اہل سنت و جماعت مقرر کر لیا ہے۔ اور
دوسرے فرقہ تفسیلیہ ہے کہ جناب امیر کو جمیع صحابہ پر تفصیل دیتے ہیں یہ فرقہ بھی اولیٰ ملائم اس
ابن سبا کا ہے لیکن اہل سنت سے خارج نہیں ہوا ہے۔ اور جناب امیر نے اس فرقہ کو تہذیب
کی اور فرمایا کہ اگر کسی سے سنو گا کہ مجھ کو شیخین پر تفصیل دیتے ہیں اسکو حد افتر کے اتنی دُور
مارو گا تیسرا فرقہ شیعہ سببیہ ہے کہ اسکو فرقہ تبرائی اور فرقہ کفشی بھی کہتے ہیں جمیع صحابہ پر
لعنت اور تبر کرتے ہیں اور تمام صحابہ کو ظالم اور غاصب بلکہ کافر اور منافق جانتے ہیں پس
جس وقت کہ یہ مقالات اس فرقہ سببیہ کے سبع مبارک حضرت امیر کے پہنچے خطبہ فرمایا
اور سزا دی اور بعض کو آگ میں جلوا یا۔ چوتھا فرقہ شیعہ غلات ہیں کہ حضرت امیر کو خدا کہتے
ہیں باجملہ شیعہ تفسیلیہ اور شیعہ لغنیہ یعنی سببیہ اور شیعہ غلات سے بہت فرقے پیدا ہوئے
کہ تعداد مذہب اور انسانی کی آنکے کتاب میل نخل۔ دیگر کتب مطولہ میں مشمل
تھنا عشریہ وغیرہ کے مذہب ہیں میں اراد تھا صیلا علیہم جمع الیہا۔ چونکہ شیعہ امامیہ کہ انام
حضرت زید شیعہ نے انکا لقب رافضی رکھا ہے ہندوستان میں بہت کثرت سے ہیں
لہذا کچھ احوال ظہور اس فرقہ کا ان اوراق میں درج کرنا ضرور ہوا کیونکہ درینو لا اس فرقہ سے
ہندوستان میں اہل اسلام کو بحث رہتی ہے خصوصاً مولف متعسف بھی انہیں کا یاد گا
پس معلوم کریں کہ اول احداث اس فرقہ امامیہ اثنا عشریہ کا ستئمہ ہجری میں ہوا۔
دوبعدہ عہد خلفائے عباسیہ میں چند بار داخل و خارج ہو کر مطرد گویا نابود ہوئے بعد ازاں
جس وقت سلطان خدا بندہ اولاد چنگیز خان تخت نشین ہوا ناگمان ایک شخص مذہب
اثنا عشری نے پیام اسکا اسم غیر سہمی تاج الدین تھسا تھ سلطان مذکور کے ملازمت میں
اور اسکو ترغیب مذہب شیعہ کی دی اور علما کو اس مذہب کے یاس اسے حاضر کیا۔
خصوصاً ابن مطہر علی کو۔ پس اس شخص نے حاضر ہو کر پنج الحق۔ و پنج الکرامت۔ شرح توحید
و استبصار۔ و نہایہ اور خلاصہ اور سباری اصول۔ جمع کیے اور بعد وفات سلطان مذکور

بیرون کے تحت نشین ہوا اور اس کے ساتھ وہ میں رخصت سے توبہ کی اور شرف باسلام ہوا اور
 تمام شیعوں کو ان کے اور کان کٹوا کے وہاں سے خارج کیا اور زمان کو ان کی کنٹرک اور ہم فطرت
 اہل اسلام کیا بعد ازاں شیعہ عربین دولت ترا کہ اٹنا عشری نے طور پاپا چھر علما اس فرقہ کے
 اس دربار میں جمع ہوئے قریب پچاس سال تک دولت ترا کہ میں سب شیعہ را کا چہرہ رہا بعد
 زوال دولت ترا کہ کے چھ برس مذہب نے زوال پکڑا تا ان کے شیعہ عربین سلاطین حیدر علیہ ملقب
 بصفویہ نے از سر نو طور پایا اور عراق و عجم و کرمان و ازبکستان و آذربائیجان و خراسان
 و تبریز پر مسلط ہوئے اس وقت میں علما نے اس فرقہ کے کمال طور پایا اور بہت فتنہ و فساد اہل
 پر ہوا کیا پس ان شہر داران کے مسلمانوں نے ظلم و تعدی سے اس فرقہ کے شکایت بچھو خان
 اعظم عبید اللہ خان کے کی فی انور سلطان مذکور نے متوجہ خراسان ہو کر اس فرقہ پر جہاد کیا
 اور اطفال اور زمان اس فرقہ کو غلام اور کنٹرک اہل اسلام کیا اور ہر شمس اس فرقہ کو ان کے
 ناک اور کان کٹوا کر اور شہر کر کے ہر کیا اور بڑے بڑے علما اس فرقہ کو عوض تبرکین کے
 پانچا نہ اور پشایا خاک رو بون سے کہہ کر ان کے شیعوں میں دلوایا اور شیخو کا لاکر کے شہر و شہر شہر کیا
 پس بعد وفات عبید اللہ خان کے چھ سلاطین صفویہ خراسان پر مسلط ہوئے اس روز سے
 چھ زوال اس فرقہ کا نہیں ہوا بعد ازاں یہ فرقہ ہندوستان میں بحایت ملوک تیموریہ کے
 منتشر ہوا اور ہزارت اور صوبہ داری اور ہزارت ہندوستان کی نصیب آنکے ہوئی۔ پس گویا
 طور اس فرقہ کا سلاطین صفویہ سے ہی کہ قریب چار سو برس کے ہوئے میں ماسی واسطے شیعہ
 بنجرا نے مذہب نافع مادہ تاریخ طور اس فرقہ کا نکالا ہے۔ اور اسی واسطے اس فرقہ کو ایرانی اور
 غول بیابانی بھی کہتے ہیں نہ خلاصہ ثانی کتب السیر عن العلماء الکاملین من ائمہ خیر البشر
 اور جب حال احداث و تفصیح اضلال و تضلیل اس فرقہ شیعہ پر و مذہب نافع کا اجمال معلوم
 ہو چکا اور بقیہ حالات کو روایت اور محدثین اور مخبرین ضرورین اس مذہب نافع اور آستانہ اور
 مسلمانین و مجتہدین اس قوم شیعہ کے اثنائے زوید رسالتا تبرین بیان کر دینا انشاء اللہ تعالیٰ

پس اب شرح کرنا ہوا کہ میں نے یہ سب کچھ دیکھا اور گشتیج اقوال ہر امت شمسیت اعمیٰ فی الخلق
 کی بعون اللہ تعالیٰ و توفیقہ و جہنم عمر خبر گوار نے مومن شمسیت کے چند شرط خط مشل حسب
 بے ربط کے شروع رسالہ شریعت میں کیا ہے اس واسطے اول اصلاح مزاج کی اس کے ضرر سے ہر اصلاح
 اصلاح الایمان قولی مشہور ہے اور مولف شمسیت کہتے ہیں یہ اصلاح نفع ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ اور یہ
 من اللہ الیٰہ صراط مستقیم اللہ تعالیٰ جو ان کو ہم ملک برہوت رحیم قال اللہ عزوجل ان اللہ یحب
 بہم ایہ الدار الیٰہ صراط مستقیم سبحان اللہ الرحمن الرحیم احمد و الحمد لہ تسبیح اللہ تعالیٰ
 و اصلی علی محمد و آلہ عجلت اللہ تعالیٰ ابوابہ پس صاحبان علم عقل و دلائل ان مسائل اکثر و نقل
 مخفی و متجب نہ رہے کہ در جواب سہمی یا اللہ اروق الاکبر بین عارف امام الزمان و صاحب انکس
 مولف الغزیر الرشید اسید احمد زہری العتلیٰ السلیم و الطبع المستقیم اللہ کی نعمت قرۃ العین السید
 المدعو علی الماظر صانہ الدار ما طبع نجم و سطح نور سقاہ من عین الکمال و قفاہ من عین الکمال کو
 حیووت غزیر موصوف نے ہماری نظر سے گذرانا اور ہم نے اس کو دیکھا اشارہ اللہ بہت سرور
 حاصل ہوا الحمد للہ تعالیٰ باوصف حادث سن و عدم ہمارے متاخرین کا حقہ مناسب لکھا خبر
 پہلے پہل اس کا اتفاق ہوا لیکن ضعف و لغویت جواب مخالف کی نظر سے تحریر انکی بہت
 چند بلکہ بے مثل ہی لیکن ہماری نصیحت اسے یہ کہ ساتھ نشانی ایسے لوگوں کے جو فقط
 شرح سلم و بند ہی پڑھ کے ملا جلتے ہیں اور رہنما حادیث و اخبار سے خبر نہیں رکھتے
 مناظرہ بحث نہ ہی میں مشغول ہونا موجب تفسیر اوقات اور باعث حرج تحصیل علوم
 واسطے تمہارے ہیں و آخر الکلام الحمد للہ و الصلوٰۃ علی محمد و آلہ الکرام نہانا قرضہ اللہ بعد
 الضعیف التمسک بالیقین بحقیقہ السید صادق حسین رزقہ الخیر الدارین سجدہ و الحمد للہ
 اقول استعینا باللہ اسمیع العلیم من شیطان الرجیم و متوکلا علی لطفہ العظیم القدیم
 علاوہ خط ربط عبارت کے مقرر نے بہت غلطیاں کی ہیں اس واسطے ضرور یہ کہ اس کے کمال
 کو منقسم چند قول کر کے تعقیب انکی مصدر لفظ اقول کر کے اصلاح مزاج مقرر کی جاوے

اور چونکہ مولف متعسف نے خلاصہ واقع غلطیاں اور حروف وغیرہ میں عبارت مجیب مجیب کی
 کچھ سہی میں ہیں واجب ہے کہ عبارت تقریظ عم بزگار میں انکے بھی ایسی ہی غلطیاں کہ وہ تہی
 بین ظاہر کردی جاویں قولہ احمد الدراخ اقول یہ حمد لغت جملہ فعلیہ کے ساتھ کہ دلالت حد
 پر کرتا ہے جملہ اسمیہ ترک کر کے کہ دال اور ثبات و دوام کے اور منطوق کلام رب العالمین کا
 کہ آخر تکلم وقت تحمید ساتھ احمد صر رب العالمین کے ہر دلالت کرتی ہیں اور پر جالت و بفتا
 مقرر اور عدم متابعت اسکے قول احکام اسکا کہین کو قفقر قولہ مجباً انخ اقول محبت درجہ
 اوسط کی جیسے کہ بفضل خدا ہم لوگ فترۃ اہل سنت و اجماعت میں ہر مقبول خدا و رسول ہے
 کہ خیر الامور اوسطہا یعنی بہتر امور میں درجہ اوسط ہے قول پاک جناب سول ہر صلعم ورنہ غلو محبت
 جیسا کہ در میان روافض کے ہر خلاف طبیعت حق طویت جناب امیر کے ہر او موافق اثر
 صدق نبیا و انجانب کے جیسا کہ کافی کلینی وغیرہ میں اسدی سے مروی ہے کہ ایسی محبت رکھنے والا
 آنجناب وائمہ اہل بیت سے ملعون ہے قتال اسدی قال علیؑ اللہم لن کل بغض لنا کل محب لنا
 غالب یعنی کہا اسدی نے فرمایا حضرت علیؑ نے یا اللہ لعنت کر ہر دشمن پر میرے اور ہر دوست
 پر میرے کے غلو کرنے والا ہے بقصر قولہ سالکان سالک اثر و قتل برنجی انخ۔ اقول لفظ پر میں
 باسے موجدہ عوض باسے پاری کے دال اور چوری مقرر کے تین نفھون سے دو کے اور ہر ہر
 یا مقرر نے باعث قرب غنی کے شیوہ احتقا اختیار کیا۔ اہل سقو قین داخل ہونے سے غنا
 قولہ مسی یا الفاروق الاکبر انخ اقول اول رسم خط لفظ بالفاروق الاکبر جاسے غور ہے
 زیادتی الف کی دال اور پر سفاہت مقرر کے ہے۔ دوم تسمیہ کتاب کا ناہداس سے کہ مولف کتاب
 لکھے مقرر کی شان سے باہر ہے اگر منطوق اصلاح دینا تھا مولف متعسف کو سمجھا دیا ہوتا کہ یہی
 نام رکھے لیکن مقرر بیچارہ کیا کرے ۵ لن یصلح العطار ما نسدہ الدیر ہرگز نہیں اصلاح
 دیگا او کو عطار جسکو بگاڑا زمانہ نے سوائے مطابق کرنے موصوف لفظ الاکبر کہ ساتھ لفظ
 الاکبر کے کچھ اس سے نہوسکا جیسا کہ دیا چاہا اس کتاب میں بیان ہو چکا کیونکہ غم۔ ان

میں یہ بھی مبتلا اور عدم تمیز زید و زید بر غلط اکبر و منکر میں گھبرائے گئے ہیں اور تابعی ہنسکا کہ
 حادثات سن کی وجہ سے مولف متعسف نے جب یہ تسمیہ رسالہ ابر کا اپنے کرتھمن شراشر ہی رکھا
 کیونکہ نہ متعسف کیا شاید عدم مہارت سن کی وجہ سے مولف متعسف کو خبر نہ ہو مقررہ تو گرگ باران یہ
 دوسرے دگرم زمانہ چشیدہ ہو کیا اقوال سے انجمن مصومین کے خصوصاً حضرت امیر المومنین کے جن میں
 رکنا تھا جیسا کہ شرح تجرید منہج البلاغت میں ہے۔ قال علیہ السلام ہو ما علی المنبر انا الصديق
 الاکبر انا الفاروق الاعظم یعنی فرمایا حضرت علی علیہ السلام نے ایک روز منبر پر یہ منبر صديق اکبر
 ہوں میں فاروق اعظم ہوں پس غور کرنے کا مقام ہے کہ جس لقب مبارک کو حضرت امیر المومنین
 اپنی ذات کے واسطے پسند فرمادیں اور پر منبر اعلان آسکا کہ میں اس لقب مبارک کے ساتھ
 یہ بے ادبی کی جائے کہ بن بن جو صفت منافقوں کی ہے اس لقب پاک پر اطلاق بزبان
 ناپاک کجاوے اور یا این ہمہ دعوی موالات انکا ایک امر عجیب ہے۔ الا لعنت الله علی الکاذبین
 یعنی آگاہ ہو لعنت خدا کی جھوٹوں پر ہے۔ علاوہ برین دوسرے اصحابوں پیغمبر کی جناب میں
 اطلاق الفاظ بے ادبی موجب دخل نار بکلام نیک انجام ائمہ اطہار ہے تفسیر امام حسن عسکری
 میں ہے۔ ان الله ارجى الی آدم ان الله یفیض علی کل واحد من عباده محمد و آل محمد و اصحاب محمد
 ما تو قسمت علی کل عبد و ما خلق الله من طول الدبر الی آخره و کذا و کذا ہم الی عاقبتہ مجموعہ
 و ایمان بامہ حتی یستحقوا به اجرة و ان رجلا من عبائے آل محمد و اصحابہ او واحد منهم یغذیه الله غذا
 تو قسم علی شل خلق الله لا یلکم اجمعین یعنی اللہ تعالیٰ نے وحی بھیجی طرہ آدم علیہ السلام کے
 کہ بتجلیق اللہ تعالیٰ عنایت فرماتا ہے اور پر ہر ایک مہمان محمد و آل محمد و اصحاب محمد کے وہ چیز کہ
 اگر تقسیم کجاوے وہ چیز اور پر ہر مرد و مخلوق خدا کے ابتدا سے ویشا سے آخر دنیا تک اور ہوں
 وہ لوگ کا فرالبتہ پہنچاویں وہ چیز انکو طرہ عاقبت بخیر اور ایمان بخدا کے یہاں تک کہ وہ کفار
 مستحق سجنبت ہوں اور جو کوئی آدمی دشمن رکھے آل محمد و اصحاب محمد کو یا ایک کو ان میں سے
 البتہ عذاب دیگا اسکو خدا تعالیٰ ایسا عذاب کہ اگر تقسیم کیا جاوے اور پر ہر مرد و مخلوق خدا کے

البتہ وہ عذاب انگوار پاک کر دیگا پس غور کرو اس روایت میں امام بازو ہم فیہ السلام کی کہ
کیسا وعید سخت کلام قدسی سے اس امام عالم مقام نے ثابت کیا ہے واسطے دشمنان صحابہ
رضوان اللہ علیہم کے بچے اور بیان جناب میں انگوار عاصمت بغض میں اور جامع الاخبار میں کہ
کتب مشہرہ سے ثبوت کی ہے ضروری ہے کہ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم من سبنی فاقترہ دین سب
اصحابی فاجلہ وہ یعنی نہرایابی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو بڑا کہے محکم پس مار ڈالو اسکو اور جو
بڑا کہے صحابہ کو میرے پس دورہ مارو اسکو۔ الا یہ کہ تم کو کہ ہم انکو صحابہ نہیں مانتے ہیں تو یہ
باطل ہے حدیث نہج البلاغۃ سے جواب خدشہ ثانی میں مجیب مصیب نے لکھا ہے کہ حضرت امیر المؤمنین
سب یاران پیغمبر کو صحابہ فرماتے تھے اور اقوال کو انکے پسندیدہ خدا جانتے تھے قتال و
لاکھن میں الثانیین قولہ ماطلع نجم الخ۔ اقول معنی الف لام سے نجم و قمر کو لانا دلیل تعزیر
عقل یعنی لایقظی مفرط کی اور انحراف اس کے منطوق کلام مجید سے ہے کہ اس کلام پاک میں انجم
والقمر معروف باللام آیا ہے معنہ تنکیہ نجم کی صحیح بھی ہو سکتی ہے لیکن قمر کو قمر نے کہاں سے متعدد
سمجھا ہر فلک القمر کو کیا فلک القمار کا خففت جانتا ہے۔ و در صورت تنکیہ نجم دعا بھی نامہام
رہ جاتی ہے کہ حفاظت مدعوہ کی طلوع ایک ہی نجم تک داخل دعا نہ کرے کیونکہ جیسا جاہل سے
آنا ایک مرد کا ثابت ہوتا ہے ویسا ہی طلوع نجم سے طلوع ہونا ایک ستارہ کا مفہوم ہوتا ہے بقبر قولہ
مستقاة الخ اقول رسم خط لفظ سقاہ بھی جائے خندہ ہر تبدیان علم ہے مفرط نے مولف کو
دعا دی ہے یا خوش طبعی کی ہے کہ داخل سقاۃ اسحاج کر کے مخالفون میں مومنین مومنین کے نبض
کلام حسین محدود کیا ہے قال اللہ تعالیٰ۔ اجعلتم سقاۃ اسحاج و عمارۃ المسجد احرام کن آمن بالہ
والیوم الآخر یعنی فرمایا اللہ تعالیٰ نے کیا بنایا تم نے پانی پلانے والے کو حاجیوں کے اور تعمیر
کرنے والوں کو مسجد حرام کے مثل اس کے کہ ایمان لایا ساتھ اللہ تعالیٰ اور دن قیامت کے
حاصل یہ ہے کہ دونوں فریق ایک منصب کے نہیں ہیں مفرط نے بیچارہ مولف سے ایسی
خوش طبعی کی کہ فرمائے اہل ایمان سے اسکو بدر کیا یہ باعث شدت جہالت ہے و دشمنی انہ از دست

نہادان قول سلم ہر قولہ و دواہ الخ اقول اس لفظ سے بھی مقروط نے ایک نقطہ سرفہ کیا ہے ورنہ
یہ دواہ نہیں بدو عا ہی معنی لفظ و ذات خیال کر کے مقروط کو چاہیے کہ تقویت عقل پر اپنے کلام میں جامع
ہے قولہ الحمد للہ تعالیٰ الخ اقول خاصہ میں اس جملہ میں الف لفظ الحمد پر غیبا فی کلم مقروط
کا لکھا ہو گیا جو الا بظہر غلطی مرتبہ مقروط کے کہ عمر بزرگوار مولف متعسف مجتہد روزگار کا ہے یہ کوئی
لطیفہ ہوتا ہے مثل فاعل ان علیا ہوا الحمد کے یعنی پس جانو تحقیق علی وہی خدا ہیں فقہل قولہ
حدیث سن الخ اقول البتہ تقریط لکھنا کام مقروط رسالہ اتر کا ہے تا لیف تضعیف کو کیا بازیجہ
طفلان سمجھا ہے کہ مولف متعسف کی ایسی تعریف پیچ و پھر کی ہے اور جس فن کی مہارت مولف کو
حاصل ہے نہ تھی بھر تعریف لغویات کی اُنکے کہ حالت بے تمیزی میں اُنسے صادر ہوئی کام مقروط کی
مردم پر کا ہے روز پر چنین شہر بار خیاں + جہان چون نگیر و قمر ار خیاں + فہش الملاح
و المذوح قولہ بہت چند الخ اقول اگر کوئی مقروط قائل جید ہوتا فہم جید اس مقام میں لکھتا ہے
چونکہ مقروط صاحب سادہ لوح ہیں اگر لغویات و نہریات مولف متعسف کا نام چند بلکہ بے مثل
رکھ دین عقل سے اُنکی دور نہیں ہر قولہ فقط شرح سلم الخ اقول مقروط صاحب کی عبارت
صاف صاف کہہ رہی ہے کہ مقروط صاحب شرح ملا سے بھاگ کر مجتہد فرقہ اپنے بن بیٹھے ہیں حالانکہ
مشہور کچھ اور ہیں یعنی کاشت کار دن کو اُنسے مدد پہنچی چاہیے تھی و لیکن کیا کریں طور زمانہ
ایسا ہی ہے ہر حق زمین ہر در گردن خرمی بنیم + قولہ مناظرہ بحث الخ اقول مقروط نے
مناظرہ کا نام کسی سے سن لیا ہے ورنہ شرح ملا سے بھاگے ہوئے کو علم مناظرہ سے کیا علاقہ ہاں
اسکو مجاہدہ بالجسم شیعیت کاشتکاران ضرور کرنا ہوتا ہی لفظ مناظرہ اور بحث کا ایک جالانا باوجود
حاصل ہونے مقصود کے ایک ہی لفظ سے تحصیل حاصل اور فعل عاقل ہی اور خبر میں اس جملہ
کی میں لفظ جمع کا لانا دال اور باختلال حواس مقروط کے ہر اول اصلاح جوہں کر بیٹے لکھ سکے
قلم بکڑے البتہ شایان تھا قولہ ہذا ماقضہ بہ الخ اقول تقریط بالطا کو بالفساد لکھنا دال جہاں
وتا دانی ہر مقروط کی ہر گز یا مقراض عنایت سے اپنے عزیز مولف رسالہ اتر کی اصلاح سر کی ہے

کہ مصداق مثل مشہور ہوا۔ مگر رہا نہ تیر تھو گیا۔ سر مؤید انھیں تھو ہوا۔ اور واقعی تقریظ مقرر فی حق
مولفین میں مراض سے بڑھ کر نافع ہے جبکہ جملہ حادثات سن و عدم مہارت شافین سے ثابت ہوتا ہے
قتال قولہ الضعیف التمسک بالثقلین الخ اقول اول ایک الف رسم خط بالثقلین میں
زیادہ ہے دوم بجا تھا مقرر کو بجا کے ضعیف التمسک کے غیر التمسک لکھنا اس واسطے کہ دعویٰ التمسک
بالثقلین اس فرقہ شیعہ سے افراد کاملین سے آئے اسکے بالفعل مقرر و سزاوار زادہ آنکے مولف
شعف رسالہ اتر پین سراسر باطل و باسند ہے حتیٰ کہ مقرر ضعیف التمسک ہونے کا مقرر ہونا
و دلیل بطلان دعویٰ التمسک بالثقلین کی یہ ہے کہ خلاصہ مطلب حدیث ثقلین کا جو کہ دیا جاسا
کتاب میں مقام لغت رسول کریم میں بلفظ مانڈ کور ہو چکی ہے یہ ہے کہ فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
نئے کہ میں نے اپنی امت کے واسطے دو شی معظم کہ ایک انہیں سے اعظم دوسری سے ہے جو رات ہوتا کہ
تعظیم کرین انکی اور عمل کرین انکے ارشاد پر یعنی قرآن شریف اور اہل بیت کو بیان پر مقدم ہے
تعظیم و توقیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس واسطے کہ اس مقام میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نبین اور نائب ججوارہ آنحضرت نے قرآن شریف اور اہل بیت کو اور جب تک کہ نبی کی
توقیر و ذہن میں نہ آوے توقیر نابھون کی اسکے ذہن میں آنا محال ہے اور توقیر رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کی جیسے ذہن میں اس فرقہ شیعہ کے مرکوز ہے قابل غور ہے۔ نفوذ بالمدنہا۔ انکے اصول
روایت سے تو آنحضرت صلعم نبوت و رسالت سے بھی منزول ہو چکے ہیں مشتے نمونہ از خروار کے
ایک روایت صحیح کتاب مقبر سے انکی لکھتا ہوں۔ مناقب مرتضوی میں ہے کہ حضرت جبرئیل
امین نے دربارہ امامت جناب مرتضوی کے منصب امامت پر پیغام رب العالمین کا پاس
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پہنچایا لیکن کچھ فائدہ نہوا یعنی جناب پیغمبر صلعم نے عذر کیا
اور فرمایا کہ اگر میں ایسا کروں تو لیش مجھے تہمت کریں اور کہیں کہ قرابت قریبہ باعث اس
امامت کی ہوئی ہے اور اسی قدر پر قناعت نہ کریں بلکہ ایک دوسرے سے جدا ہوں اور نبض اور
حسد کو اپنے ظاہر کریں جب مدینہ میں پہنچو گا اس ہم کو انجام دوں گا اس سفر میں مجھے منع فرما

رکھو پس خطاب عظیم و خطاب شد یہ پہنچا کہ فلعلک تارک بعض یا وحی الیک و ضائق بہ صدرک
یعنی شاید تو ترک کرنے والا ہو تو بعض اُس چیز کو کہ وحی کی گئی ہے طرف تیرے اور تگلی کرنے والا ہو
ساتھ اسکے سینہ تیرا بچہ تاخیر اور توقف عمل میں آئی اور مراجعت ہوئی یہاں تک کہ اس مضمون
کی وحی آئی پہنچی کہ اے رسول جلد علی کو خلیفہ کو نورندہ دفتر رسالت سے نام تیرا بدر کیا جاوے گا
انتہی اور محقق ہے کہ اسکے بعد بھی رسول خدا نے حضرت علی کو منصب امامت و خلافت پر شکن
نہیں کیا پس نفوذ بالسر نہما از روئے اس روایت ناواریت جناب حضرت رسالت صلعم نبوت
ورسالت سے معزول ہو گئے۔ الا لعنت الہ علی الکاذبین۔ الغرض اصل کی حالت اس فرقہ
شیعہ کے نزدیک یہ ثابت ہوئی اب فروع کو کہ عبارت ثقلین سے یعنی قرآن شریف و اہل بیت
انہی قدر و منزلت جس درجہ اس فرقہ شیعہ کے نزدیک ہے اسکو بھی بغور ملاحظہ فرمائیے قرآن شریف
جو کہ رسول خدا صلعم نے اعظم الثقلین بیان فرمایا ہے اور اسکی حفاظت کا ذمہ خلیفہ عظیم نے
اپنے اوپر لیا ہے جیسا کہ فرمایا خدا سے عظیم نے کلام توہم میں اپنے انا نحن نزلنا الذکر وانا ہما نخلو
یعنی بہ تحقیق ہم نے نازل کیا قرآن کو اور بہ تحقیق ہم اسکے ہر آئینہ حفاظت کرنے والے ہیں
نفوذ بالسر نہما اُس خلیفہ عظیم جی توہم کو خلافت و عدہ سمجھ کر قرآن شریف کلام پاک کو اُس کے محرم
مثل توہمیت و انجیل اور صحف ماضیہ کے جانتے ہیں چنانچہ یہ جلد کتاب معتد علیہ فرقہ شیعہ میں
مکتوب ہے کہ ابن بیاض عثمانیست نہ کلام آسمانی پس آنرا جہا اعتبار چنانچہ اسی جانب عبارت
حضرت جبریلہ کی شعر ہے پس جس چیز کا اعتبار نہوا سکاو تار کیا ہو اور تمسک اُس سے کیونکہ
صحیح ہو اور عقل پر بھی ظاہر ہے کہ جب نفوذ بالسر نہما حضرت عثمان جامع آیات قرآن ہیں فرقہ شیعہ کے نزدیک
کا فروعاً صائب ٹھہرے تو انکی ترتیب دی ہوئی کتاب کیونکہ تمسک اور عین یا ان ہوگی جز عظم ثقلین کا تو تمسک
اس فرقہ کے یوں باقی رہے اہل بیت حضرت رسول کریم کے انکی تعظیم کی حالت سینے کہ عترت باطلع اہل لغت
اقارب کو کہتے ہیں اور شیعہ بعض اقارب سے پیغمبر خدا کے انکار کرتے ہیں مثل حضرت ام کلثوم و
حضرت رقیہ صاحبزادیان رسول الصلعم کی اور بعض اقارب پیغمبر خدا کو داخل عترت میں نہ کرتے

مثل حضرت عباس عم رسول خدا صلعم کو اور اولاد کو اٹکی اور مثل حضرت زبیر ابن عوفؓ بھی
 رسول اللہ کو کہ جو بھی زوجهائی آنحضرت صلعم کے تھے اور سوائے اسکے ازواج مطہرات آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے اور ہر دو خسر اور داماد سے پیغمبر خدا کے اور اکثر اولاد سے حضرت خاتونِ جبّت
 کے بغض رکھتے ہیں مثل حضرت زید شہید پوتے حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کے بیٹے حضرت امام
 زین العابدین و بجائی حضرت امام محمد باقر کے کہ نہایت پرہیزگار اور عالم تھے اور پسر لکے حضرت
 زید بھی سے کینہ و دشمنی رکھتے ہیں حتیٰ کہ پیشواؤں نے اس فرقہ نافع شناس کے اُن امام زادہ
 مظلوم یعنی زید شہید کو کہ مقابلہ اسرائیل ہشام بن عبد الملک مروانی کے صف آرا ہوئے تھے
 مہنا چھوڑ کر فرار برقرار اختیار کیا کہ انجام کار اُن امام زادہ مظلوم نے اُن لوگوں کو خطاب فیضو کا
 دیا کہ خلعت شہادت آباؤی زبیر بدن کیا یعنی وقت کنارہ کشی اُن لوگوں کے میدانِ معرکہ سے
 فرمایا رضی رضنا یعنی چھوڑا مجھ کو رافضیوں نے اور علی بن ابی القیاس حضرت ابراہیم اور حضرت جعفر
 بیٹے حضرت امام موسی کاظم کو بقلب بکذاب کرتے ہیں و علی بن ابی القیاس حضرت جعفر بن امام علی نقی کے
 کہ بجائی حضرت امام حسن عسکری کے ہیں اور اسی طرح حسن ثنی بن امام حسن اور پسر اسکے عبید اللہ
 کو معاذ اللہ مرتد و کافر کہتے ہیں اور حضرت ابراہیم بن عبید اللہ اور حضرت زکریا بیٹے حضرت
 امام محمد باقر کو اور محمد بن قاسم بن حسین اور یحییٰ بن عمر کو کہ فرزند زادگان اور متقدمان حضرت امام
 زید شہید بن علی بن حسین تھے رضوان اللہ تعالیٰ علیم اجمعین معاذ اللہ کافر کہتے ہیں اور حضرت
 امام حسن ثنی بیٹے حضرت امام حسن سے بھانٹک حسد ہم کہ ان امام زادوں کو اہل بیت سے خارج
 کر دیا ہے بلکہ ان حضرت کو پیشتر بنی کہتے ہیں نہ پسر حقیقی امام حسن کا پس اس جگہ ناصبیت اس
 فرقہ کی تائید کرنی چاہیے کہ جناب اُن بزرگانِ پاک کے کہ تختِ جگہ اللہ اور برادرانِ ائمہ اہل
 البیتؑ سیدہ النساء ابنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے میں کثرتِ در اہانت اور حقارت کرتے ہیں
 اب جانا چاہیے کہ جن اہل بیت متعدد کو یعنی دوازدہ امام کو شیعہ معتقد اپنا جانتے ہیں اور ساتھ
 اسکے بغلامِ محبت رکھتے ہیں اور حضراتِ ائمہ کی جناب میں بھی پیشوا یا بن شیعہ باطن میں درپردہ

محبت صدر ماعیوب و قبائح بیان کرتے ہیں اور بجناب آنکے اہانت زیادہ تر فحاح اور تواصب سے کرتے ہیں
 لہذا بطور شتی نمونہ خردوارے کے چند لغویات آنکے کو بجناب ائمہ کے درپردہ ثابت کرتے ہیں یہاں پر تحریر ہوئے
 ہر انجملہ ان لغویات کے ایک یہ ہے کہ بجناب امام صادق کی نسبت کرتے ہیں کہ فریاد حق میں حضرت ام کلثوم نہایت شہر
 ستون جنت کے اول فرج نصبت منالغنی بہلا مقام مستور ہے کہ موصوب ہوا ہم لوگوں سے سبحان اللہ
 کیا کلمہ ہر زبان سے انکی نکلتا ہے و قریب ہے کہ زمین شق ہو اور آسمان جوت پڑے پس اس کلام
 حق میں چند بزرگان پاک کے اہانت ثابت کرتے ہیں اول حق میں آن سید و پاک بفقہ رسول اللہ
 جگر بارہ تہول کے کس قدر فحش اور سوادہی ہے اور اس خصلت خبیثہ کو ساتھ داسن پاک اس
 طاہرہ کے ثابت کرتے ہیں دوسرے حق میں حضرت امیر احمد سنین کے کس قدر حقارت و بیعتی
 تہانت کرتے ہیں ظاہر ہے کہ اگر کوئی شخص کیسا ہی ذلیل و کمینہ ہو حتیٰ کہ خاک و دب سے کوئی قوم
 ردیل نہیں ہے اگر اس قوم کی بھونپی کوئی غیر شخص جبراً اپنے گھر میں ڈالے وہ ردیل بھی تنگ
 ناموس کا خیال کر کے غیرت کو راہ دیگا اور مارنے مرنے کو تیار ہو جائیگا بخلات ان بزرگوں کے
 کہ باوجود حضرت علیؑ کے کہ شیر خدا ہیں اور صدق حقیقی لافتی الاعلیٰ لاسیفت الاذوا الفقار یعنی
 کوئی جو اندر شل حضرت علیؑ کے نہیں اور کوئی ملو از دوا الفقار سی نہیں کیا آپکو خیال نہوا اور
 غیرت نہملی بیٹی اپنی حوالہ غیر کے کردی تیسرے حق میں حضرت امام جعفر صادقؑ کے اس کلمہ فاحش
 کو نسبت کرتے ہیں ایسا کلمہ کوئی بزرگ زبان پر نہیں لاسکتا علی انخصوص اس خصوص مستور الام
 کو ساتھ قریب بزرگ اپنے کے بلکہ او باش بھی ایسے کلمہ سے نسبت قرار اپنے کے شرم کرتے ہیں
 از انجملہ روایت ہے کہ گنہی سے کہ حضرت امام صادق نے قرآن شریف کو اذر دے اہانت کے
 زمین پر ڈال دیا لہذا بدنامی نہما از انجملہ نسبت تقیہ کی کہ اسین ارتکاب کذب صریح کا مرتکب ائمہ
 معصومین کے باوجود علامت ایمان بیان کرنے حضرت علیؑ کے صدق کو اگرچہ مضر ہو بیج البغاث
 میں جیسا کہ یہ روایت تمامہ او پر بیان ہو چکی ہے۔ از انجملہ روایت صاحب المحاسن کی ہے حضرت
 امام موسیٰ کاظمؑ سے اند قال لا تلموا انہما اخلق اصول و نہیم یعنی تحقیق امام موسیٰ کاظمؑ نے فرمایا

اہل بیت بغیر اطاعت و پیروی اقوال آنکے ہزارا شورا ہی سچ ہو کہ کسی بزرگ کا ہر سچے
 اقرار و انتظاریہ و ہذا عمری فی القیاس ہر سچ و کوکب کا وقت و اعلیٰ ان المحبہ لم یحییٰ
 یعنی نافرمانی کرتا ہو تو خدا کی اور تو ظاہر کرتا ہو جنت نسک یہ سچہ و شہر کا سیری کہ عقل سے بہت
 سچہ اگر سچا ہوتا تو ہر آئینہ اطاعت کرتا اسکی تجویز محبت بسودہ سچہ و شہر کا سیری کہ عقل سے بہت
 ہوتا ہو مثال و تشکر قولہ استغیر السیر الخ اقول اس کلام سے شرط کی جہالت نسب میں
 اسکے ثابت ہوتی ہو سیادت کو نعوذ باللہ حقارت سے کیا عداوت جب اس نسبت میں انکو شک
 ہی تھا لیکن کیا ضرورت تھا کیا ان نے قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سنا کہ آنحضرت نے فرمایا ہر
 من ادعی تو مالیس لہ فیما نسب علیہ تبعہ مقعدہ من الدار یعنی جو شخص دعویٰ کرے وہ اس کے
 اپنے اس قوم میں کہ نہیں ہو واسطے اسکے اس قوم میں نسب میں چاہیے کہ نسبت گاہ اپنی
 و درخ سے ٹھہرائے غرض یہ ہو کہ جو اپنی ایسی قومیت ظاہر کرے کہ جس قوم سے اسکو تعلق کسی
 نہیں ہو مقام اسکا و درخ ہو پس اس صورت میں مقرر کو مجروح نام اپنا لکھنا کافی تھا اور جب ظ
 نسب میں اپنے نام رکھتے ہیں تو مولفہ تصحیف کو نہ برا و زراہہ آنکے میں سیادت سے متعنا
 دینا چاہیے کس واسطے کہ جب جبری منزل ہو گئی شاخ کا وجود کہاں سے ثابت رہیگا
 و رخت اور پسراشتہ از بیخ سخت و فلا تفضل قولہ صادق الخ اقول برعکس نسنہ نام زنگی کا
 اور اگر جب دعویٰ تسک بالثقلین میں کذب صریح انکا یعنی مقرر کا ثابت ہو چکا تو اب انکو چاہیے
 کہ لقب صادق اپنا کاذب رکھیں اور ثانیاً کتب سے انکے فرقہ شیعہ کی ثابت ہو کہ حضرت
 امام جعفر صادق نے فرمایا ہو کہ میں صادق ہوں بعد میرے جو لقب اپنا صادق رکھے یا سنی
 صادق ہو وہ کاذب ہو اس بیان صداقت بنیان سے بھی بقول امام معصوم مقرر کا کاذب
 ٹھہرے اور انکے واسطے یہ نسل صادق آتی ہو کردہ خویش آید پیش یعنی انھیں کے شہر
 کی کتاب سے کاذب ہونا انکا ثابت ہو انصدق قولہ مجدد الخ اقول ثبوت تحریف
 کی یہاں تک پہنچی کہ رسول خدا صلعم کے اسم مبارک سے حرف ہم کو محو کر دیا اور مور و خطاب

۵۰ چل سال عمر عزیزت گذشت و مزاج تو از حال طفلی نکشت و کہے ہوئے استغفر اللہ ہم پاک
 کے ساتھ یہ بے ادبی عجبے ادب محروم گشت از فضل رب و از نیر فعل مقرر کا سو انہیں ہی
 بلکہ عمدہ احاطت و رستی ہوش و حواس میں موافق عقیدہ بعض پیشوایان متقدمین اپنے کے
 لکھا ہوا واسطے کہ ایسا ذباہ لطف رہی لوگ حول ذات خدا کے حضرات نجبین پاک میں
 قائل تھے غالباً یہ کہ مقرر نے بھی اسی توفیق میں احمد اللہ لکھا ہے اور جب یہ جملہ آنکے نزدیک صحیح
 ہوا تو محمد نواز بالہ شہا خدا تھہرا پس باعتبار حلول و اتحاد کے محمد رسول اللہ صلعم کو بھی حمد کہنا
 بجا ہوا اور بالہ شہنشاہ العقائد الفاسدہ اسی حضرت مقرر خدا و رسول کو پہچانوا و توفیق اور
 تو میں سے ذات ذوالجلال اور نبی ذوالکمال کی باز آؤ اور طریقہ اسلم حضرت علی مکرم نبی سواد علم
 کو اختیار کر کے عذاب ناختم سے بچو ما علینا الا البلاغ المبین اور اگرچہ اصلاح کلام مقرر کی بہت
 دشواری ہو یا عہدہ جس قدر لکھا گیا ہے واسطے ہدایت ملی کے کافی ہو بشرط تفسیر آئی اور جب اصلاح
 مقرر سے کہ ضمن میں اس کے اصلاح مولف تصنف کی بھی ہے بفضل خدا فرصت حاصل ہوئی اب
 اصلاح تحقیقی مولف تصنف کی جانب غنان قلم کو متعلق کرتا ہوں اور اول چند سطر عبارت
 پر بشرارت رسالہ متبر کو نقل کر کے پارہ پارہ کر کے اسکی دو جہان اڑانا ہوں شاید مولف تصنف
 کو شرم دانگیں ہواور بہودہ گوئی سے باز آوے اور طریقہ حق اختیار کرے وفاق توفیق الہی بالہ شہ
 تو کلت والیہ انیب قال المولف المتعسف ہدراہ اللہ والقدہ من التعسف
 بسم اللہ الرحمن الرحیم سہ محمد صبر علی ماہر ناماد و عرفنا امام زماننا و حفظہ من ایادی الامامی جمل
 غیبتہ و سئلہ التوافر احسانات و وعدا مقام الاعداد و سیفہ العاروق بن الحقیقات و الکفریات
 و بریل الارض قسطا و عدلا کما ملئت ظلما و جورا علی رسول محمد وآلہ لایسما قانم اکل الصلوۃ و اتجیا
 اما بعد میں مخفی نہ رہے اوپر طالبان حق کے کہ کسی مخالفت نے جواب حدیث نبوی من بات و
 الم ہدوت امام زمانہ مات سیتہ جاہلیہ کا بواسطت اختا اعظم جناب شیخ محمد زکی دلاور پوری
 مع سوال اہل حق کے نزدیک حقیر کے بھیجا ہر خیر قابل التفات و توجہ بوجہ سخافت دلیل

وہم لیاقت مجیب کے تھا لیکن لمحاو خاطر امتثال امر اخی صاحب موصوفت پہنچو سورت
جواب مذکور میں لکھی گئیں ومن الصراط المستقیم نظر المومنین چونکہ یہ قول ثانی سیاق میں واصل
تھا اس واسطے مسمیٰ بالافاروق الاکبر بن عارف الامام و الفکر ہوا قول اس علی اللیب
وہم لیاقت مجیب کے تھا لیکن لمحاو خاطر امتثال امر اخی صاحب موصوفت پہنچو سورت
جواب مذکور میں لکھی گئیں ومن الصراط المستقیم نظر المومنین چونکہ یہ قول ثانی سیاق میں واصل
تھا اس واسطے مسمیٰ بالافاروق الاکبر بن عارف الامام و الفکر ہوا قول اس علی اللیب
وہم لیاقت مجیب کے تھا لیکن لمحاو خاطر امتثال امر اخی صاحب موصوفت پہنچو سورت
جواب مذکور میں لکھی گئیں ومن الصراط المستقیم نظر المومنین چونکہ یہ قول ثانی سیاق میں واصل
تھا اس واسطے مسمیٰ بالافاروق الاکبر بن عارف الامام و الفکر ہوا قول اس علی اللیب

ہیں کہ تو اہل مغنوں ہیں اور باقی بار لقب و منصب اجتہاد کے ثنائی یقین فرقتہ غلات سفیدہ
 انیسے ہم میں ہزار درجہ بہترین دے جو حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو نود باہر شہنا خدا کہتے ہیں تو
 نسبت و مشارکت اسی ہی وہاں پائی جاتی ہے اور حد جو ایک شواضانی جو اس سے اور ذات و جب الوجود
 سے کیسا تو حد ہے جو دونوں چچا بھتیجے بے موقع کہ گئے ذرا یہ بھی خیال نہ کیا قال اللہ تعالیٰ من
 یبع مع اللہ الہا آخر لا یریان لہ فیما ناسا بہ عند ربہ اند لا یصلح الیکامرون فرمایا اللہ تعالیٰ نے اور
 جو بچکارے ساتھ خدا سے تعالیٰ کے دوسرا خدا کہ نہیں دلیل واسطے اُسکے یعنی ساتھ اُسکے سوا
 اُسکے نہیں کہ حساب اُسکا نزدیک پروردگار اُسکے ہر تحقیق میں یتنگار ہوتے کافرین است
 محمدیہ سے کل کر کافرون میں داخل ہونے سے نہ دُرسے نود باہر میں مشرور انفسا میں سیات
 اعمالنا بجا یو خدا سے دُرو زبان نبضال کر کلام کرد انسان عرو الانسان یعنی زبان دشمن
 انسان کی ہر قول رسول پاک ہے ایسے دشمن درونی سے احتراز واجب ہے نجانا اللہ میں شہدا
 قولہ ہانا الخ اقول ہدایت اگر سب دشتم حضرات صحابہ کرام و توہین حضرات اہل بیت عظام
 کا نام ہے جیسا طریقہ مولف متصف اور ہم مشرورون کا آگئے ہے تو ضلالت کس کا نام ہوگا رب نیما
 انخوتینی لاغوینم جمعین یعنی کہا ابلیس نے پروردگار میرے پس بسبب اُس امر کے کہ بکایا
 تو نے مجھ کو ہر آئینہ بکا و نگا ان سب کو یعنی نبی آدم کو اسی حمد کا سبق مولف متصف کو یاد کرنا
 ضرور تھا کہ مجتہد فرقتہ سفیدہ کا انچہ ہر ہدانا کہنا فلا تغفل قولہ عرفنا امام زماننا الخ اقول کئی
 دلیل پیش کرنی چاہیے از دوسے وحی کے اس واسطے کہ جب امام کا مقرر کرنا اللہ پر واجب ہے
 نزدیک فرقتہ مولف متصف کے تو شہادت بھی اُسکے ساتھ بھیجا اللہ پر ضرور ہے پس وہ سند
 مولف تک پہنچی ہوگی جسکے ذریعہ سے مولف متصف نے امام زمانہ کا دعویٰ کیا ہے ایسی صورت
 میں انکو لازم ہے کہ وہی سند پیش کر دین سوال و جواب لایعنی سے کیا فائدہ ہے منتقل قولہ
 حفظہ الخ اقول اول امر غیر رافع کو اللہ تعالیٰ کی جانب نسبت کرنے سے مولف متصف نے
 کچھ پاک نہ کیا ثانی اللہ حفظہ علیہ کہ ہے قدرت نگہدار بالا و شیب + خداوند دیوان روزیہ حبیب

ہرچیز دوست و دشمن کی حفاظت کرتا ہر شخص کی کیا جگہ ہو اور مقام حد میں تعریف ناقص بیان کرنے سے کیا امید ثواب و فکر قولہ جعل غیبتہ الخ اقول غیبت امام کو وسیلہ توفیر حسنات ٹھہرنا مصداق ع برعکس نہند نام زندگی کا فورہ ثواب ثابت کرنا ہو کیا امت محمدیہ کا جہالت میں چڑھنا و مختلف راہوں میں چلنے کا نام توفیر حسنات ہو بلکہ یہ غیبت تو نزدیک فرقہ مولف متعسف کے ذات بے عیب میں وحدہ لا شریک کی الزام لگاتی ہو کس واسطے کہ اصلاح خلافت کی اس فرقہ کے نزدیک اللہ تعالیٰ پر واجب ہو اس صورت میں غیبت امام کی خلاف اصلاح ہو پس مولف متعسف نے حمد کو میان نہ کیا بلکہ جلد اضافیہ کو اندر غنی کی جانب منسوب کیا اور ایک ادعا محض کو ثابت کرنے کے واسطے استعمال کفریات کا کیا اور سیف فارق سے امام آخر الزمان کی کچھ خون نہ کیا اللہ تعالیٰ مولف متعسف کو سچے کامل عطا کرے کہ ایسی مبالغہ تو بیکرے الہم احفظنا قولہ التوفیر الخ اقول یہ بھی اللہ زائد ہو ورنہ مضاف پر اللہ امام کیسا جہالت کی تو دو ایسی ہو یعنی تحصیل علم پیدائشی کی کوئی دوا نہیں ہو چاہیے کہ بار دوم خدمت است کامل کی بجا لا کر مولف متعسف تحصیل علم کرین فقیر قولہ وعدہ انتقام الاعداء الخ اقول بنیاد یہ سب صفات صادق آتی ہیں ذات بابر کات پر حضرت امام محمد بن عبد اللہ محدثی آخر الزمان کی کہ اولاد و امجاد سے حضرت امام حسن مجتبیٰ صاحبزادہ اکبر حضرت علی مرتضیٰ اکرم اللہ وجہہ کے ہوئے اور قریب خروج و جال بعین اور نزول حضرت عیسیٰ کے سپہر برین سے ظہور آنکا سرایہ سرور و جہاں جیسا کہ مفہولاً بیان آنکا آئندہ ہو گا اسی رسالہ میں اور انکی پیدائش کی کوئی خبر ابھی تک شہادت نہیں ہوئی ہو کہ غیبت انکی وجہ توفیر حسنات ہو اور حضرت محمد بن امام حسن عسکری کو جہ گروہ ناطق شہرہ امام آخر الزمان سمجھتے ہیں اور غائب عن الابصار و حاضر فی الامصار جانتے ہیں یعنی غائب نظرون سے حاضر شہرون میں بین شخص تخیل باطل و اسے غافل ہو ایسی خیالی اور فہمی امامت سے نہ اصلاح خلافت کی مشہور ہو بلکہ افساد عالم کی مصداق ہو اور نزوات باری تعالیٰ کو بوجہ ترک اصل کے الزام سے براءت ہو سکتی ہو تعالیٰ العزما یقول

بخوبی نہ سمجھا قابل عدم اتفاقات بیان کیا مثل اس لوٹری کے کہ واسطے اپنے انکوردن کے
 طٹی پر اسکی جست کی جب وہاں نہ پہنچ سکی بیان کیا کہ ترش بر قولہ ترشیت جو اسبغ قول
 مولف شمع نے جو اب محبت مصیبت کو تسلیم کر لیا ہو کہ ابطال میں آسکے یہ چند سطور نہیں
 لکھیں جن بلکہ اپنے ضعف قلب و دماغ کے باعث سے ترشیت جو اب میں آسکے فعل محبت
 کیا ہو کہ لا ینفی قولہ نصر المؤمنین الخ اقول مولف شمع کو اپنے جملہ دعائید میں اس
 کلمہ کے داخل کرنے کی حاجت نہ تھی کہ اللہ تعالیٰ نے خود کلام پاک میں اپنے فرمایا ہو کہ کان
 حقاً علینا نصر المؤمنین یعنی ہر حق ہم پر مرد و مؤمنین کی پس اس صورت میں اول مولف شمع
 کو ایمان اپنا درست کرنا چاہتا تھا جسکے باعث مستحق نصر بنا نہ تھی ہوتے نہ کہ ہندو خلاف جمع
 کر کے امید و امانت خدا سے تعالیٰ کے ہوتے ۵ ہرگز نہ تخم چہ سی کشت چشم نیکی دہشت
 دماغ بیدہ پخت و خیال باطل پست ۶ قولہ یہ قول ثالث الخ اقول جیکر رسالہ اتبر
 مولف شمع کا میاں حق و باطل ہو نام اسکا لائق ولا باطل بل اسٹرین میں یعنی نہیں
 حق ہو نہیں باطل ہو بلکہ ایک شیور میانی ہو رکھنا چاہتا تھا خلاصہ یہ کہ معدن انفساق
 رسالہ اتبر کا نام رکھنا بہت مناسب تھا نہ فاروق اکبر قولہ بالفاروق الابدر الخ
 اقول اس جگہ پر مولف نے پیروی چچا کی اپنے کی ہر کہ موصوف کو معرف باللام لائے مگر
 پیروی بھی کامل طور پر کی ہو کہ اگر انھوں نے ایک البت کی زیادتی کی ہو انھوں نے بھی انکی
 تقلید سچا کی داد دی ہو قولہ قال السائل اللیب الخ اقول صفت سائل میں طنیانی
 علم مولف شمع کی معلوم ہوتی ہو اس واسطے کہ سائل جیسا کہ مجھے معلوم ہوا پدر ہزر گوارا کے تھے
 انہیں لفظ الاب کا اللیب ہو جانا دلیل لغزش قلم و دست مولف شمع کی ہو تفکر قولہ پدر
 اب بتائے الخ اقول حضرت سائل بھی علم کے پتلے معلوم ہوتے ہیں بتائے اور یہ بت
 فرمائیے میں کیا فرق سمجھے کہ تقریر کو طول بچا سے آشنا کیا ع سالیکہ نکوست از ہر
 پیدا انکیوں نہو سائل اور مولف شمع ایک ہی تھیں لی کے بنے ہیں ع

پیر نامجو دپسر نامدار، ایسے ہی موقع میں صادق آتا ہے قولہ اور جاہل کے واسطے نہیں ہے مگر جنہم
 انا قول جاہل سے مولف تصوف نے کیا مطلب سمجھا ہے اگر جاہل ذات و صفات حسد ا
 اور رسول خدا سے مراد ہے البتہ یہ جملہ صادق آتا ہے مگر بیان پر یہ مراد ہونی نہیں سکتی اور پرزید بوقت
 جیسا کہ خود اس نے اپنے رسالہ اربعین امام سے مراد امام مہدی آخر الزمان حضرت محمد مجتبیٰ
 کو لیا ہے باقی رہی جمالت عرفان امام آخر الزمان و دیگر ائمہ معصومین کی پس وہ جمالت قبول
 معتبر بشیوایان مذہب مولف تصوف کے موصل نہیں جیسا کہ بالتفصیل وقت لکھنے فیصلہ
 امامت بیان کر چکا تھا انشاء اللہ تعالیٰ الایمان پر واسطے تشیطہ اذیان ناظرین کے ایک جملہ تقریر
 فاضل کاشی سے ملخص کر کے لکھتا ہوں یعنی فاضل کاشی شیعہ نے بعد لکھنے معنی محبت سر
 وعداوت سر کے یہ لکھا۔ ومن ہنا حکم نجاہ کثیر من الخافین المستغضین بما الواقعین فی
 محضر خفاہ الامام اتحقی اجمعین لا یتنا صلوات اللہ علیہم اجمعین وان لم یعرفوا قدرہم واما تم
 کہا بدیل علیہ مارواہ الکافی باسنادہ الصحیح عن زرارۃ عن ابی عبد اللہ قال قلت لصلحک
 اللہ راایت من صلحی و صدام و جتیب الخارم و حسن و عہد من لا ینصب ولا یعرف فقال ان اللہ
 یدخل اولئک النجۃ برزخ ترجمہ یعنی اور ہی جگہ سے حکم کیا جاتا ہے ساتھ نجات بہت مخافین
 مغلوین کے خصوصاً وہ لوگ کہ واقعہ میں زمانہ غیبت امام حق میں کہ محبت رکھتے ہیں ساتھ
 ائمہ ہمارے صلوات اللہ علیہم کے اگرچہ نہ پہچانتے ہیں قدر انکی اور امامت انکی جیسا کہ دلالت
 کرتی ہے وہ چیز کہ روایت کیا ہو اسکی کافی نے ساتھ اسناد صحیح اپنے زرارہ سے ابی عبد اللہ
 کہا اسنے کہ کہا میں نے نیکی دے تم کو اللہ تعالیٰ کیا جانتے ہیں آپ اسکو جو شخص نماز پڑھے
 و روزہ رکھے اور بچے حرام سے اور نیک ہو تقویٰ اسکا آن لوگوں سے کہ نہ دشمن ہیں اور نہ
 عارف امام ہیں پس فرمایا حضرت ابو عبد اللہ امام صادق نے یہ تحقیق کہ اللہ داخل کرے گی
 انکو بہشت میں رحمت سے اپنی جاسے غور ہے کہ حضرت امام صادق رضی اللہ عنہ تو جاہل
 امام کو داخل بہشت جانتے ہیں اور شیخ نامرضیہ انکے جاہل نصب امام کو دوزخی بتاتے ہیں

رد عوی پیری اقوال ایہ طرفہ اسپر ہر اللہ تعالیٰ اس کردہ کو نعم کامل عطا کرے قولہ الحجیب علیہ السلام
 اقول سچشمہ اندیش کہ برکنہ بادہ عیب نماید ہنرش در نظرہ استحقاق قول صحیح ہے یعنی بات حق
 کردی معلوم ہوتی ہے مجیب مصیب نے جب جواب باصواب دیا سائل و وارث کو اس کے تسلیم
 کر لینا حق کا بمنون احسان مجیب مصیب کا جو ناصر و تحفانہ کہ بہ تقضائے تیر ہوین صدی کے
 نیکی کا بدلہ ہی ہے عرض اس تعلیم خیر کے خطاب مرید کا مولف جنب سائل کیب نے مجیب
 دیا سچ ہے زمین شور سنبل بر نیاروہ در تخم عمل ضائع مگردان : با سہ دل چہ سو گفتن
 و غلطہ در روینج آہنی در سنگ : خیر اللہ تعالیٰ توفیق خیر مولف متعسف کو مرحمت فرماوے
 قولہ ناقلاً عن الحجیب ترجمہ اسکا یہ ہے انا اقول یہ عین خطا و تحریف مولف متعسف ہے
 کیونکہ تحریف کلام و الفاظ طریقہ اسلامی مولف کا ہے قطعاً مجیب مصیب ایک شخص صاحب تہذیب
 اس سے ایسی غلطی فاش محالات عادیہ سے ہر دلیل کمال استعداد مجیب مصیب کی یہ ہے کہ
 موافق تحقیق علمائے نامی مذہب مولف متعسف کے ترجمہ حدیث مسطورہ کا لکھا ہے چنانچہ خلیل
 خزینی نے شانی شیح کافی کلینی میں زیر حدیث امام ابو جعفر کے کہ عبارت اسی حدیث سے ہے
 لکھا ہے۔ المیتہ کبیر الیم مصدر نوعی من باب نصر مبنیہ جاہلیہ ترکیب اضافی او توصیفی انا یعنی
 میتہ ساتھ زیر ہونے میں کے مصدر نوعی باب نصر سے ہے میتہ جاہلیہ ترکیب اضافی یا توصیفی ہے
 حاصل یہ ہے کہ واسطۂ تشبیہ کے موت جاہل امام کی مثل موت اہل جاہلیت کے ہے باقی رہا یہ کہ
 اہل کالفظ حدیث میں مذکور نہیں ترجمہ میں کمان سے آیا جواب یہ ہے کہ قرآن شریف میں ہے
 وان من قریۃ الا نحن ملکوا یعنی ہمیں کوئی قریہ مگر یہ کہ ہم ہلاک کرنے والے ہیں اہل کو اس کے
 مفسرین محققین نے ہی ترجمہ آیت شریفہ کا کیا ہے بیان لفظ اہل کا کمان سے آگیا جو اسکا جزا
 ہو ہی مجیب مصیب کی جانب سے جواب ہے قد بز قال المولف المتعسف ہادہ و نقدہ
 من التعسف اقول بعون اللہ تحلیل مثل شہور ہے کہ شروع میں بسم اللہ غلط بیان ہے
 مجیب سے کہی غلطی صریح واقع ہوئی پہلے تو یہ کہ خدشہ اول قول رسول کو لکھا انور و بالترتیب

دوسرے جب لکھا کہ جواب خدشہ اول تو چاہیے کہ جواب بھی لکھے حالانکہ مختصر ترجمہ حدیث پر
اکٹھا کیا تیسرے یہ کہ اول لفظ ترجمہ کو بشکل ترجمہ بعین شاید خفیف سنت جماعت بخند
الف لکھا اور احتمال خطا سے کاٹب بھی نہیں ہو کس واسطے کہ صحت پر ایک بزرگ اسی جمعیت
کے گواہی کر چکے ہیں اور ثانیاً ترجمہ مطابق حدیث نہیں لکھا کیونکہ حدیث میں کوئی حرف تشبہ نہیں
مانند کس غیر کا ترجمہ ہر تشبہ میں از روئے معانی و بیان کے قباحت لازم آتی ہو کہ لا یغنی علی من
فیہ نصیب اور اسی طرح چونکہ حدیث میں جاہلیت صفت مدیہ ہے تو چاہیے کہ ترجمہ موت جاہلیت
کرے نہ یہ کہ موت اہل جاہلیت کہا اسی سے یقیناً معلوم ہو گئی اور ہم نے شروع میں مجموعہ لیاقت
بحیب کہا ہے واسطے سند اسکے اسکو لکھا اور نہ اس جواب میں بہت خطا کی ہے کہ اسکا
بیان ہو غرض اصل مطلب سے ہے قول المحیب ہم انشاء اللہ تعالیٰ غفر لہ امام زمانہ کو
بتاریکے اور اس حدیث کا جواب ثانی دینگے لیکن باقر آپ کے ثابت ہے کہ یہ حدیث
آپ کے بیان بھی ثابت ہے اب ہم آپ سے استفسار کرتے ہیں کہ آپ امام زمانہ کو بچانتے ہیں
یا نہیں اگر نہیں بچانتے ہیں اور غیر بچانے جو ہے امام زمانہ کے سرنگے تو موت آپ کی مثل
موت جاہلیت کے ہوئی اور آپ خود مقرر ہیں کہ جاہل کے واسطے نہیں ہو مگر جنم اتنی اچھا
اقول تو کلاً علی المد الیسع العظیم بریاً عن التکلف والتعسف قولہ شہرہ
ایح اقول یہ مثل تو بدرجہ اول ذات مولف تعسف پر صادق آتی ہے جیسا کہ ناظرین رسالہ
اتبہ پر پوشیدہ نہیں ہو دریا چہ میں بذیل بیان اسم رسالہ اتر کے بیان کر چکا ہوں خود را
نقصیت و گیران را نصیحت کے یہی معنی ہیں اپنی غلطی کی خبر نہیں دوسروں پر اتہام یا راب
تو محبوب ہو جو ہر کو خود کے کتواہ رہ آپ ڈوب ڈوب مواد قولہ کہی غلطی ایح اقوال
اردو دانی بھی مولف تعسف پر ختم ہو گئی ہے غلطیان کی جگہ پر غلطی بجائے غلطی باعث تسلسل
حواس اپنے انہوں نے لکھی ہے ماشاء اللہ خود تو غلطی بظنی لکھنے سے احتراز نہ کریں دوسروں کی
نکدہ چنی کریں اگر مولف تعسف غدر غلطی کا کاتب کارین نامہ شروع ہو کیونکہ جب مولف تعسف شہادت

اہل سنت و جماعت کی صحت کتابت مجیب مصیب بن تسلیم کرتے ہیں میں انکی شہادت میں
 کیونکر شک کروں باوجودیکہ مقابل میں آنکے مولف تصف کو کم علم جانتا ہوں قولہ پہلے بیان
 اقول شخص کوں خود نذاذ محسن را گوید کہ کچھ مولف صاحب آپ نے خدشہ کا سنی بھی کچھ
 سمجھا یا نہیں آپ کے والد بزرگوار سے شخص اگر کسی حدیث شریف میں خدشہ ڈالیں اسی کو
 خدشہ کہتے ہیں نہ لغو ذباہ نہ صاحب حدیث شریف کو جب آپ کو کچھ دخل ہی نہیں تھا قلم اٹھانے کی جرات
 کیا تھی بجا ل سخن نہ بنی و پیش نہ بہ بیودہ گفتن مہر قدر خویش قولہ دوسرے انخ اقول
 مجیب مصیب نے تو بعد ترجمہ کے جواب ہی لکھا ہو لیکن نہ معلوم کہ مولف تصف کی آنکو کبھی کسی
 تصعب کی بندھی ہو کہ نہ کو بھی انھیں دکھائی نہیں دیتا ہے کہ نہ بنید برو نہ شہر شہم نہ پند افسا
 را چہ گناہ قولہ بخدا انخ اقول علم سے مولف تصف خطا فرماتے ہیں کہ محض دھڑلے میں تفریق
 نہیں کر سکتے استحداد کامل کے یہی معنی ہیں کہ خواندہ ناخواندہ کو برابر سمجھے قولہ تیسرے یہ انخ
 اقول مولف تصف اس مقام میں صیح و بلیغ ہو گئے ہیں کہ چند غلطیاں غیر واقعہ مجیب مصیب
 کی آٹھوں نے لکھی ہیں خطا یعنی کا مولف کے حال تو قبل کہ چکا ہوں ترجمہ حدیث کا حال سہی اور
 بیان ہو چکا و اعتراضات طفلانہ کا آنکے جواب بھی ضمن میں اس کے بیان ہو گیا الا خود بد و نت
 جو جو غلطیاں ہوئیں اسکی بار برداری انھیں پرہیز میں کہنا تنگ مولف تصف کی جہالت
 کا علاج کردن الا تھوڑی سی گونشمالی انھیں دیتا ہوں شاید برو دت منجدہ دناع کو انکی حرارت
 ہو چکے و مادہ جہالت کا کچھ کم ہو مختصر عربی عبارت واسطے قابلیت جتانے اپنی کے مولف نے
 لکھی ہوا سکو عورت دیکھیے کہ نصیب کا مصلحتی کے ساتھ ہونا ہی اس کے ساتھ نہ نصیب چاہیے نہ فیصیب خود
 کتب لغت میں دیکھیے وہ کسی طالب علم متعدد سے پوچھیے قدرب قولہ ما فلا عن المجیب اب ہم آپ سے انخ
 اقول مجیب مصیب نے طریقہ مناظرین پر جواب دیا یعنی عرض مسئل کے ساتھ اولاً معارضہ بالقلب کیا بعد
 رنغ اعتراض اسکا کیا اب اگر کوئی بے علم طریقہ منظرہ سے اس پر اعتراض کرے تصوف علی فہمی اسکا ہر علم منظرہ کو
 پڑھے کہ اسکی تسکین ہجاء سے قال المؤلف المتعسف مذہابہ المذہب القدر من التعسف

اقول اولاً مجیب نے عبارت اخیر میں خط کیا ہر ثانیاً سطر قلبیہ بے محل واقع کیا شاید
 ممکنہ مناظرہ سے بھی واقع نہیں ہو حالانکہ کاشمیں فی المناظر ظاہر و آشکار ہو کہ فرقہ حقہ معتقد
 امامت حضرت صاحب الامر مہدی علیہ السلام ہو اور بلا ثبوت وجود و حصول معرفت اعتقاد امامت
 بعید ہے پس نقطہ استفسار دلیل ثبوت وجود و حصول معرفت کافی تھا اس تطویل لا طائل سے
 کیا فائدہ اور نسبت جمالت امام ہماری طرف خود دلیل جمالت مجیب ہے قول المجیب اگر
 چھانستے ہیں تو ہم پوچھتے ہیں کہ وہ کون ہیں اگر انشاء اللہ ہیں یا سو انکے قول متوکل علی اللہ
 السميع العليم برکتاً عن التكلف والتعسف قوله اولاً مجیب انخ اقول مجیب صیب کی
 عبارت کے خط کو تو کچھ مؤلف متعسف ثابت نہ کر سکے مگر خود ہی خط ہو گئے کہ جس تطویل لا طائل کو
 بیفائدہ بیان کیا اسکے مرکب خود ہوئے اور یہ جو بیان کرتے ہیں کہ معارضہ بے محل واقع کیا
 یہ مؤلف متعسف کی بانگ بے ہنگام ہیں میں نے اوپر ہی بیان کیا ہے کہ انکو علم مناظرہ سے واقفیت
 نہیں ہے ورنہ محل وقوع معارضہ قلبیہ کو اپنے بیان کریں کہ اسکو محل وقوع بھی اجاوستے قولہ صاحب الامر
 انخ اقول اعتقدا امامت مہدی کی ہم لوگ اہل سنت و جماعت بھی رکھتے ہیں مگر ہم لوگوں کے
 امام مہدی ہا سیف و شان ظاہر ہونگے اولاد سے حضرت امام حسن مجتبیٰ کی جیسا کہ غریب بیان
 ہوگا اور یہ ائمہ تین ہیں اور امام مہدی فرقہ شیعہ کے حضرت عقیلین کے ساتھ اعتقاد استناد و ریت
 ولیکن کس اندیش آشیانہ ولیکن فرد عفا کا تو ممکن الوجود ہے اور وجود امام مہدی فرقہ شیعہ کا
 محالات غازیہ ہے کیونکہ امام مہدی مذہب روافض میں چند بزرگان شیعین و اربابین چنانچہ
 اسکی تفصیل بھی بیان ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ پس واربعا سے وارفنا میں آنا ممکن الوجود نزدیک
 مؤلف متعسف کے ہوگا کوئی عاقل تو نہایت گابغیر تحت شرعی کے منتقل قولہ پس نقطہ انخ اقول
 انچہ وانا کند کند نادان ولیک بعد از خرابی بسیار مؤلف متعسف جو استفسار کرنا چاہتے ہیں
 یہی سوال تو صیب نے آخر کیا ہے کیا آرد عبارت کے سمجھنے کی بھی یسارت نہیں رکھتے قولہ
 جمالت امام انخ اقول اگر نسبت جمالت امام ایک جانب مقابل کی مستلزم جمالت دوسری

جانب مقابل کی تو بقول خود مولف متعسف باعث جاہل امام سمجھے اہل سنت و الجماعت خود جاہل امام ہوئے رفتا مل قولہ ناقلہ عن المحیب تو ہم پوچھتے ہیں النسخ اقول یہ پوچھ کر مولف متعسف کو کہاں سے نکل آئی محیب غیب نے تو پوچھتے ہیں لکھا ہے اس تحریر سے مولف متعسف کی کسر پوری ہو گئی مائل خود دھجین کے حاجت ہمارے بیان کی نہیں ہر مثال المولف المتعسف ہدایہ السہ والنغذہ من النصف اقول بلا ریب ائمہ مذہب شیعہ کی ائمہ اثنا عشر علیہم الصلوٰۃ والسلام ہیں اولاً بعد از رسول بلا فصل حضرت علی علیہ السلام اور آخر خطاب آخر الزمان عجل السرفرجہ قول المحیب اگر سوا سے اٹکے ہیں تو ممکن نہیں کس واسطے کہ امامت آپ کے یہاں منحصر ہے ائمہ اثنا عشر میں پس غیر انکا امام زمانہ نہیں ہو سکتا اقول متعسف علی السہ السمع علیہم ہر یکا عن التكلف والتعسف قولہ بلا ریب النسخ اقول چہ ولا درست ذردے کہ کلف چراغ دارد مولف متعسف نے کل فرقہ شیعہ کو اثنا عشریہ میں کہاں سے منحصر کیا بائیس کیلئے باقریہ زیدیہ۔ ناویسہ۔ اسمعیلیہ۔ ہشامیہ۔ شیطانیہ۔ کلابیہ۔ زہرابیہ وغیرہا کو کس مجلس میں بند کر رکھا ہے یہ لوگ تو پیشوایان فرقہ امامیہ کے ہیں و کہ کہاں ائمہ اثنا عشر کے قائل تھے جو بلا ریب ائمہ اثنا عشر ائمہ کل شیعہ کے مذہب میں ہیں قول مولف متعسف کا ہر مان البتہ مذہب اثنا عشری میں ائمہ اثنا عشر ہیں ان میں نہ سمی بعض اثنا عشری ولادت امام محمد بن عسکری کے قائل نہیں جعفر صادق اور امام حسن عسکری کے جنہوں نے وراثت امام حسن عسکری کی پائی تھی امام دوازہم جانتے ہیں انکو اثنا عشریہ جعفریہ کہتے ہیں اسی وجہ سے امامیہ اثنا عشریہ جعفر موصوف کو کذاب خطاب دیتے ہیں نفوذ ہائے نہا قولہ بلا فصل النسخ اقول اولاً خود کلام پاک سے حضرت علی کے ابطال اسکا ہو گیا ہے جیسا دیا ہے میں گذر احادیث نہج البلاغت سے ثانیاً صاحب نہج المقال کی جلد دوم ترتیب خلافت خلفائے اربعہ ثابت ہے۔ و نہج المقال کتاب مذہب امامیہ کی نہج البلاغت و منہاج الکرامت و نہج الحق و خیر المناقب و مجالس المؤمنین میں کہ اصح الکتاب امامیہ ہے

مرفوع ہو کہ خلافت خلفا کی حق ہونا تھا تراجم سچا راہنوار میں مذکور ہو کہ جس وقت جناب مرفوع ہوئے
 نے جد مبارک کو حضرت پیغمبر کے قبر مبارک میں رکھا حضرت معلوم نے لاکھ مقررین سے غارت
 امیر المؤمنین کی کئی آن فرشتوں نے محمد مضبوط کیا اور جان و دل سے قبول کیا کہ ہم لوگ واسطے
 امداد آنکے حاضر ہیں اور کوئی دقیقہ خدمت کا نہ چھوڑینگے انتہی یہ سب دلیل ہم اس امر کی
 کہ خلافت خلفائے ثلاثہ کی حق تھی کیونکہ اگر خلافت بلا فصل حق امیر المؤمنین ہوتی اور خلفائے
 ثلاثہ غصب کرتے لاکھ مقررین ضرر و حسب وعدہ امداد کرتے اور ان حضرات کی خلیفہ بننے
 نہ دیتے۔ راہب سورہ نور میں اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے۔ وعدہ اللہ الذین آمنوا عملوا الصالحات
 لیستخلفنہم فی الارض کما استخلف الذین من قبلہم لعلکم تدعون الذی ارضی لہم ولعلکم تہتدون
 خوفم اننا یعبدون فی الاشرار ان بی شیعہ یعنی وعدہ کیا خدا نے تعالیٰ نے ان لوگوں سے کہ
 نزول سورہ نور کے مومن تھے جو لوگ ایمان لائے تھے میں سے عمل نیک کیے ہیں البتہ
 خلیفہ کریگا امداد کو بیچ زمین کے چنانچہ خلیفہ کیا تھا ان لوگوں کو کہ پہلے اُسے تھے مثل حضرت
 مراء و دواشال کے انہی اور قرار دیگا خدا نے تعالیٰ واسطے آنکے دین کو کہ پسندیدہ ہو
 واسطے آنکے تاکہ بدلے خوف انکا اس سے عبادت کریں گے دے میری اور زمین شریک
 کریں گے میرے ساتھ کسی چیز کو پس یہ سب امور کہ داخل وعدہ الہی تھے ظہور میں آئے ورنہ
 خلافت وعدہ خدا لازم آنا اور یہ سب امور پھر زمانہ خلفائے ثلاثہ کے واقع نہیں ہوئے ہیں اسکا
 کہ امام صدیقی وقت نزول اس سورہ کے بالاجماع موجود نہ تھے اور حضرت امیر اس وقت
 موجود تھے لیکن رواج دین کا آنکے کہ مرضی الہی اور پسندیدہ اسکا ہر بزم شیعہ حاصل نہیں
 ہوا ہر چنانچہ تنزیہ الانبیاء والائمہ میں شریف مرتضیٰ نے تصریح کی ہے کہ حضرت امیر اور شیعہ آنکے
 ہمیشہ دین اپنا مخفی رکھتے تھے اور اسن کامل اور عدم خوف اور تکلیف دین زمانہ میں آنکے
 حاصل نہیں تھا کہ ہمیشہ انواع شام سے خائف رہتے تھے اب معلوم کرنا چاہیے کہ انکار
 فرقہ شیعہ کا نزول میں اس آیت کے حق خلفائے ثلاثہ میں ظاہر ہو اس باعث انحراف

انکا اتہال کہ ہے جو ہر گز سچا نہ ہو، چنانچہ انہوں نے رسول پر آئینہ نہ ڈالنا چاہا
 علیہ السلام سے حضرات خلفائے ثلاثہ کے ہر حضرت غلی کا تولی و ظاہر ہو چکا ہے، البتہ حضرت علیؓ پر تو کلمہ
 شمرین خطاب کرنے بعد چاہئے اپنے واسطے قتل اہل فارس کے حضرت شمرؓ سے مشورہ کیا گیا
 اس وقت حضرت امیرؓ نے شمرؓ کو خطاب سے فرمایا کہ تم قطیف کے مانتہ جہ سے نہ آؤ گے، اس وقت
 کہ خدا کے تعالیٰ نے قرآن شریف میں وعدہ خلافت و نصرت وغیرہ دین کا ہم سب کو دیا ہے
 اور فرمایا ہے وعدہ اللہ بین آمنائکم الخ پس جو جب اس آیت کے سرگز اہل فتنہ ہم پر واجب
 ہوئے چنانچہ دو نہایت سرسبز شہر حضرت امیرؓ کی بیعت ابلاغت میں پذیر ہوئے، پھر ہاتھ
 کم لیکن نصیرہ ولا خدا نہ کہنے والا بقلہ و ہو دین اللہ اللہ فی آخرہ و انہو حتی
 بالغ بالغ و طلع حیرت طلع و نحن علی موعود من اللہ حیث قال وعد اللہ الذین آمنوا منکم و علموا
 الصالحات لیستخلفنہم فی الارض الخ و اللہ خبر وعدہ و ناصر خدیوہ و سکا ان انتم فی الاسلام
 النظام من حرز فان انقطع النظام تفرق و رب مفرق لم یجمع و العرب الیوم دان کاوا قبلہ نعم کثیر
 بالاسلام غریزون بالا اجتماع فکین تبطل و سندر الزحیٰ بالعرب و ضلیم و دنک نامر العرب فامسک
 ان تشخص من ہذہ الارض شفقت علیک العرب من اطرافہا و اقطارہا حتیٰ کیوں باجموع
 و راک من العورات اہم الیک ما بین یدیک الخ یعنی یہاں نہ تھا مداور نعمت ان ہلکا کرت
 وقت کے ساتھ اور یہ دین اللہ کا ایسا ہو چکا کہ غالب کیا اسنے اور لشکر اسکا ایسا ہی کہ غرضی
 مدد کی ہلکی بیاننگ کہ پہونچا اس مرتبہ کو اور ظاہر ہوا جس جاکر ظاہر ہوا اور ہم لوگوں کو وہ مدد
 اللہ عزوجل سے کہ فرمایا ہے وعدہ کیا ہوا اسنے مومنوں کو تم میں سے اور ان لوگوں کو کہ عمل
 نیک کیے ہن کہ خلیفہ کریگا انکو السیزمین میں الخ اور اللہ پورا کرنے والا ہے وعدہ اتنا اور مدد
 کرنے والا ہے لشکر کا اپنے اور مکان قیام اسلام میں مکان انتظام ہے تو اگر بگڑ گیا انتظام متفرق
 ہوا اور اکثر متفرق اکٹھا نہ ہونے اور عرب اگر جمع آج تو ہوسے ہیں لیکن بہت ہن بسبب اسلام
 اور غالب ہن بجمت اجتماع کے پس قطیف ہو تو اور پھر چکی عرب میں اور اہل انکا اور اگر

انکے پھیرنے تو اس زمین سے خوف ڈالینگے تم پر عرب اپنے اطراف اور علاقہ سے کہ جو چھوڑتا ہے
تو پیچھے اپنی عورتوں سے وہ مشکل تر ہے اس سے جو رد و بر و تیر سے ہر انخ و ظاہر کہ یہ قول
آپ کا محمول تھیہ پر نہیں ہر کس واسطے کہ مشورہ مقام خون نہیں ہر خصوصاً ایسے وقت میں
توضیر مشورہ ڈرائی پر جانے کا دیتیہ اور خود مسند نشین خلافت ہوتے دلیل بطلان تھیہ
کی قبل اسی کتاب میں لکھ چکا ہوں بعد از ایک قول لا باقر مجلسی کے بجا والا نوار سے شل
در مکتون کے نکال کر زیب گوش اہل نبوت کرنا ہوں وہ یہ ہے کہ منجلیہ و صایاے نبوی کے
جناب سر تقویٰ کو یہ ایک وصیت تھی کہ ظاہر و باطن کو یکسان رکھو ورنہ جملہ منافقین میں
ہو گے پس نفوذ بالمدہ منہا کیونکر تھیہ کر کے آپ مخالف وصیت نبوی کے عامل ہوتے اور
صحیح البحرین میں کہ کتاب شیعہ کی ہر حضرت علی سے منقول ہے کہ آپ نے فرمایا ہے کہ جو مجھ کو
خلیفہ چارم نہ کہیگا سزا یاب ہوگا اس صورت میں ارشاد ثقلین سے دعویٰ مولف متصف
باطل ہوا اور خلافت بلا فصل ثابت نہ ہوئی فیصل قولہ عمل المد فرجہ انخ اقول
جملہ دعائیہ میں امام آخر الزمان کی لفظ مکر وہ شل فرجہ لانا لفظ طورہ ترک کر کے
زہایت سور ادبی ہو کہ تا تک مولف متصف کو ادب و درون ۵ گنتہ گفت
من شدم بسیار گو ۶ از شما یک تن نہ شد اسرار جو ۷ اللہ انکی ہدایت کرے
قولہ ناقلاً عن المجیب ائمہ اثنا عشر انخ اقول مجیب مصیب نے
تو اثنا عشر لکھا تھا مولف متصف نے زیادتی یا سے اضافت کی کہ ان سے کی
اثنا عشر میں ترکیب بنائی ہے یا اضافی یا نہ تو کسی نحو میر پڑھنے والے سے
دریافت کر لو قال المولف المتصف ہداه المد والقدہ من التعف
اقول شیعہ بلا شک غیر ائمہ اثنا عشر علیہم السلام سے استبر کرتے ہیں
فی الدنیا و الآخرة قول المجیب اور اگر ائمہ اثنا عشر ہیں تو ہم پوچھتے ہیں کہ کیا وہ امام
سابقین سے ہیں یا مہدی آخر الزمان لیکن شق اول پس باطل ہے اس واسطے

کہ زمانہ احد عشر کا مقتضی ہو چکا پس آئین کا کوئی امام زمانہ نہیں ہو سکتا اقول متوکلاً علی
 السبع العظیم برأ عن التكلف والتعسف قولہ شیعہ الخ اقول اولاً رسم خط شیعہ شیعہ
 کا خیال کرنے کے لائق ہے مولف متعسف نے شاعت و برائی کو اپنے مذہب کی خود تسلیم کر لیا
 ثانیاً آیت ۱۷۱ میں وہی کلام سابق برائے لفظ استبرہ اسواق محاورہ فقہائے رشیدیہ یا احداث
 لفظ جدید محاورہ فقہائین استبرہ اتقیہ یعنی پاک کرنے رحم زندگی کو اشتباہ حل سے کہتے ہیں
 اسکا بیان موقع مبین اس واسطے کہ یہ عورت انکی کہہ سکتی ہیں نہ مرد انکی یہ دعویٰ کر سکتے ہیں
 الا احداث لفظ جدید یعنی برات اپنی بجز دوازده امام کے اور وہ سے دنیا و آخرت میں مراد
 مولف متعسف ہو تو معاذ اللہ منہا یہ نئی قسم کی نیچریت کہ نہ خدا و رسول سے علم علاوہ نہ بجز دوازده
 امام کے دوسرے بزرگوں سے تعلق و ان دوازده امام سے انکو جو تعلق ہے وہ بھی ظاہر ہو گیا
 انکے سب کے اقوال سے خسر الدنیا و الآخرہ و ذلک ہوا بخسران المبین یعنی نقصان ہوئی
 دنیا و آخرت کی جسکی اور یہ نقصان ظاہر ہے اللهم احنفنا قال المولف المتعسف ہدایہ
 و القدر من التعسف اقول حق بزبان جاری ائمہ احد عشر اپنے زمانہ کے
 امام و حاکم وقت تھے اب بعد آخر الزمان ہے زمانہ ائمہ سابقین مقتضی ہو گیا قول المجیب
 باقی رہی شوق ثانی وہ بھی ممنوع ہے اس واسطے کہ اگر مراد امام سدی آخر الزمان ہیں تو ضرور ہے
 آپ پر اثبات انکے وجود کا اقول متوکلاً علی اللہ السبع العظیم برأ عن التكلف والتعسف
 قولہ حق بزبان الخ اقول یہ کیا موقع حق بزبان جاری کہنے کا تھا مجبب بعیب نے
 تو سوال تین امام کا کیا تھا نہ تسلیم اقوال فرقا شیعہ کا کیا تھا کہ مولف متعسف جامہ سے
 باہر ہو گئے دوم جو ائمہ احد عشر کو امام و حاکم وقت لکھا ہے البتہ ائمہ احد عشر بنو ایان دین و
 ائمہ طرق بمقتضی ان کے تھے نہ حاکم وقت مولف متعسف کو نہ علم تواریخ سے بہرہ ہے نہ معنی حکومت
 آگاہ ہے مین پوچھتا ہوں کہ بجز حضرت امیر المومنین علی مرتضیٰ و حسن مجتبیٰ رضی اللہ عنہما کے
 کس امام کو کہاں کی حکومت ملی تھی ہاں جیسا کہ امام آخر الزمان مذہب شیعہ ان جاہل و

اور باقی امین حاکم ہیں اور خیر و شہنائی کی وجہ سے پردہ سب سکون بہت اعلیٰ میں پردہ نما
 سے نہیں آسکتے ہیں کسی طرح حضرات ائمہ شیعیہ کو امام حکومت ظاہری عالم دینی میں
 رکھتے ہیں اور جب اسے حضرات حاکم ہی تھے تو قیام کس کے خون سے کرتے تھے
 وہ وہ بر سر من واسے کی توجہ کس یا عیث سے ہوئی تھی و تشریہ الانبیاء والائمه سے صاف مناسبت
 ظاہر ہے کہ ائمہ جنت اللہ سے دین کو اپنے ظاہر نہ کر سکتے تھے یہ قول تو غرض بالسر نہایت
 ہون میں بھی حضرات ائمہ کی نقص لاتی ہیں امام زمانہ و حاکم وقت کہنا انکا آگے زمانہ
 میں جب کہ کہ قولی مرفوعہ تصعب ہوا قول معتدہ اولیٰ سے آگے ثابت نہیں ہوتا فانہم حال
 الملوثات تصعب علیہ العمدہ والنقدہ من التصعب اتول شق ثانی ممنوع نہیں ہو سکتی
 جبکہ وجود حضرت کا بحکمال ضرور ثابت ہے جب کہ کتاب میں اپنی مذہب کی دیکھیے تو حال
 معلوم ہو والا ہمارے کتابوں کو دیکھیے کہ ثبوت وجود کیونکر ہوا ملاحظہ فرمائیے کہ مختصر کتاب
 حدیثہ الشیعہ میں شامل حال حضرت کے زیادہ چالیس حدیثوں سے آپ کے علماء و راۓ قضا
 سے منقول ہوا اور نہ ہیہ اثنا عشر یہ دستہ تصاد الانعام کو ملاحظہ کیجیے انشاء اللہ تعالیٰ خوب
 اسودہ و سیر بر حائیک کا اور حقیر بیان بھی سبب مانع شق ثانی کے قدرے بطور نظر
 از سجا رونہ زرخوار کمال انحصار و اختصار دلیل ثبوت امام زمانہ جامع جمیع شقوقات
 بیان کرتا ہر نظر انصاف عجیب معائنہ کرے دلیل اثبات امام زمانہ اما بالتفصل
 پس جس دلیل سے احتیاج طرف نبی کے ثابت ہوتی ہو وہی دلیل احتیاج میں طرف امام بھی
 جاری ہے اس واسطے کہ جب واسطے ابراہیم کے حکام الہی کے خدا پر نبی کا بھیجنا واجب ہوا
 تو کیا وجہ کہ اب خدا ہم کو بغیر ایسے شخص کے کہ جو تعلیم احکام کرے جو روبرو سے حالانکہ
 وہی تکلیف باقی ہو اور خلق پر سبب عدم عصمت و دواعی مختلفہ لیاقت فہم احکام شریع
 نہیں رکھتے چنانچہ ہر اہل ملت قرآن سے موافق اپنے مذہب کے دلیل لاتے ہیں
 اور یہ ضرورہ میں پس ظاہر ہے کہ سوائے ایک فرقہ کے سب غلط سمجھتے ہیں پس ضرور ہوا

کہ سوا سے قرآن کے ہر زمانہ میں معصوم موجود رہے واسطے تعلیم رعایا کے اور یہ صفت کہ ہر
 امر اور احکام اجرا سے الٹی ہر نہیں پائی جاتی مگر اس شخص میں کہ جسکی امامت کے امامیہ
 مدعی ہیں وہو العالم المنول المنتظر عجل السرفرجہ پس اگر کوئی کہے کہ غائب کیوں بین تو
 جواب اسکا بہت آسان ہے اسواسطے کہ جب ہم قائل عصمت و امامت انکی کے ہوتے تو با صفت
 احتیاج خلق غائب ہونا لامحالہ کسی مصلحت خدا سے ہوگا اگرچہ اسکو ہم تفصیل نہ جانیں
 جیسا کہ رسول خدا غار میں غائب ہوئے تھے یا انبیاء سابقین مثل حضرت موسیٰ وغیرہ
 غائب ہوئے تھے اور اس مصلحت کا جانتا ہم پر لازم نہیں ہے کون مصلحت و مراد خدا کو دریافت
 کر سکتا ہے والا چاہیے کہ آیات متشابہات قرآنیہ و جملہ حروف تعطفات و شب قدر و ساعت
 استجابت دعا بر ذریعہ وغیر ذلک سے مراد الہی دریافت کرنا ہم پر لازم ہو حالانکہ کوئی شیعہ
 و سنی قائل اسکا نہوگا اور اگر کسی کو تعجب مول عمر سے ہو پس خیال کرے حضرت نوح علیہ
 و آلہ و اس سے حضرت کو کہ سن میں حضرت فاطمہ علیہ السلام سے بہت بڑے ہیں اما نقل پس نزدیک
 نثر و شیعہ کے بتواتر اخبار و تفصیلات و اجماع وجود حضرت کا ثابت و محقق ہے لیکن طائفہ سنیہ
 پس اگرچہ انکار کر کے داخل آید و مجاہد و باہا و سنیقتنا انفسہم ہوئے ہیں مگر اکثر علماء و روای
 مستمدین نے انکی بہت حدیثیں متضمن حال وجود و کیفیت ظہور حضرت کی روایت کی ہیں
 بلکہ بعض اکابر اہل سنت نے بھی حضرت سے ملاقات کی ہے اور ان سے حدیث نقل کی ہے اور بعض
 حافظ بلاوری کہ کہ اعیان علماء اہل سنت سے محمد الاشیخ عبدالغفر نے کتاب سلسلات
 مشہور بہ بفضل المبین میں روایت کی ہے جو خوف طول بعد اسقاط سند ترجمہ کرنا ہونی کہ
 کہا راوی نے روایت کیا ہم سے سلمان بن ابراہیم بن محمد بن سلمان مادہ دہرنے
 کہ حدیث کیا ہم سے احمد بن محمد بن ہاشم بلاوری حافظ زمانہ نے کہ حدیث کیا ہم سے محمد
 ابن حسن نے جو پو شیدہ اور امام عصر بن کہ روایت کیا ہم سے حسن ابن علی اپنے پدر سے
 اور انھوں نے اپنے پدر سے و انھوں نے اپنے پدر علی بن موسیٰ رضا سے انھوں نے کہا

کہ روایت کیا مجھے موسیٰ کاظم نے اسی طرح مسلسل رسول خدا تک کہ فرمایا کہ خبر دی مجھ کو جبریل
سید الملائکہ نے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے سید السموات انی انامہ لالہ الا اناسن اقرنی بالتوحید
وخل حضی ومن دخل حضی آمن من عذابی انتہی۔ اب بتلائیے کہ اس قدر رواہ کہ غالباً پچیس
یا تیس اکابر اہل سنت سلسلہ اس حدیث میں ہیں اور والد عبد الغفریہ اور خود اسنے بھی
نقل کیا ہے یا تو ان سب کو کاذب بنائیے یا خود سر بہ گریبان ہو جیسے اور اسی طرح بہت کما
روایتیں آپ کی کتابوں میں موجود ہیں جس سے وجود امامت آخر الزمان کا ثابت ہوتا ہے
سب کا حصر اس مختصر میں دشوار ہے اگر چاہیے گا تو ہم نشان کتابوں کا دیکھتے آپ سب کو
ملاحظہ کر لیجیے گا اور ایک دو حدیث وہ بھی سوائے اسکے محل وقوع پر تحریر کر دیتے انشاء اللہ
تعالیٰ اور اس روایت کو اس وجہ سے لکھا ہے کہ راوی نے حضرت کو دیکھا ہے اور یہ زیادہ
مستند ہے نسبت سننے کے قول المجیب وجود اصل ہے اور معرفت فرع اور جو دفع کا ہر
اصل کے ممکن نہیں ہے ورنہ غلط افتاد اقول متوکلاً علی المرسلین علیہم السلام شکاف
والتعسف قولہ منوع نہیں ہو سکتی اقول بقول کسی کے تیر تو لگ گیا لیکن خدا جو کچھ
کرے مجیب مصیب تو سائل کے شق ثانی میں منع واروہی کر چکا ہے مگر مؤلف متعسف کو
ابھی خبر تک نہ ہوئی کہ منوع نہیں ہو سکتے کا قائل ہے انکو مقدمہ منوعہ کو بدیل قطعی ثابت کرنا
لازم تھا نہ کہ وہیات کا ایک ودرمہ قائم کرنا ۵۰ چہ میگوئی ازان مرغی نشانہ بد کہ باعفتا
بود ہم آشیانہ جن دلیلون سے مؤلف متعسف نے وجود امام آخر الزمان کو ثابت کیا ہے
تفصیل احوال متقدین کی آپ نے کی ہے کیونکہ متقدین انکے قائل ہیں کہ قبل خرج سفیانی
وصیجہ آسانی کے ذکر کرنے والا امام آخر الزمان کا از روے اسم و لقب کے ملعون ہے پس
مؤلف متعسف از روے رویت متقدین کے اپنے کسی لقب کے مستحق ہوے نہ نقل کو فرغ
نہا شد میں نے اپنی جانب سے یہ لقب نازیبا مؤلف متعسف کو نہیں دیا ہے بلکہ یہ خطاب
نور حضرت صاحب الامر سے بیان کرنے والے اسم شریف کو حضرت مہدی کے ظاہر چنانچہ

صاحبِ رتعاتِ مزدورہ نے توقیعاتِ صاحبِ الامر میں بیان کیا ہے من سانی باہمی فی محج الناس
 فعلیہ لغتہ العریضی جو شخص نام لے میرا کسی مجمع میں پس اس پر لعنت خدا کی ہو قولہ جب کتابین
 اپنی انج اقول مولف متعسف کو اپنے مذہب کی کتاب دیکھنے کی لیاقت تو حاصل ہی نہیں ہے
 ورنہ اس مذہب کی کتابوں کو کیا سمجھینگے جو ہم لوگوں کی مذہبی کتب کا نشان دیتے ہیں
 ۵۰ اور عیشتین گم ستارہ ہر جی کندہ بھول کسی ۵۰ چہ کا زمین را نکو ساختی ہو کہ ہاتھ
 شیر پر و انجی ہ حضرت پہلے اپنے مذہب کی کتابوں کو دیکھنے کی لیاقت پیدا کیجیے تب دوسرے دن سے
 مدد چاہیے قولہ مختصر کتاب انج اقول جنے نعم و علم میں اختصار ہو کتاب میں انکے طول کی گنجائش
 کہاں سے ہوگی آخر حدیقہ الشیعہ ہ انکے باغچے میں بخر چند درختان خارزار کے گلون کی تاک
 کیونکہ ہر گئی ۵۰ زمین شور سنبل بر نیارودہ قولہ اور نہ سہ انج اقول مولف متعسف کو
 چاہیے کہ اپنی دونوں کتابوں کے مفہوم کو رجومِ اشیاطین اور اسکاتِ الیام سے معلوم کر لیں
 کہ پردہ غفلت آنکھ سے اٹکی ورنہ ہو قولہ سببِ مانعت انج اقول کیون مولف صاحب
 آپ کی بڑا کدو گئی آپ فرماتے تھے کہ شق ثانی میں آب کی منع وارد نہیں ہو سکتا اب کیونکہ
 آپ مان گئے اور منع کو تسلیم کر لیا خیر آئندہ جو تحریر کرتے اسکی بھی تردید و اجبی
 کی جاتی ہے آپ ممنون ہو جیے اور کچھ نذر دیجیے قولہ جامع جمیع شقوقات انج اقول
 مولف متعسف نے اپنے شقوقات کو دکھلایا ہی نہیں انکے جامع کہ معائنہ کرانے سے کیا
 امید نفع رکھتے ہیں قولہ دلیل اثبات انج اقول لفظ امام زمانہ بزبانِ اردو ہی یا بزبانِ
 عربی جسطرح کہ تردید عقل و نقل چاہتی ہے پس جب یہ لفظ عربی ہر زمانہ کے ضمیر کا مرجع کون ہے
 اور اگر اردو ہے آدھا تشر آدھا تشر لکھنے کی حاجت کیا تھی فرقہ شیعہ کے واسطے
 جتنی بھی ایسا ہی کم علم چاہیے تھا قولہ لا با عقل انج اقول اگر عقل سے مراد مولف کی عقل
 ہیولانی ہو دلیل تمام ہے ورنہ ناقص جس دلیل عقلی میں قیاسِ اقترانی اور استثنائی اور
 قیاسِ مساوات اور استقرا تخیل کو دخل نہوا سکونشاء عقل ہیولانی اگر نہ کیوں تو کیا کیے

فانہم قولہ میں جس دلیل سے انہی اقوال کا ہر ایک دلیل مساوات معلوم ہوتی ہے پس نبی اور
امام میں اول مساوات مولف شیعہ ثابت کریں بعد اسکے یہ دلیل پیش کریں شاید اس وقت
قابل قبول ہو اور کیونکہ مساوات ہو سکتی ہے درمیان حاکم اور محکوم کے فانہم قولہ اساساً
کہ جب انہی اقوال اور خدا پر کوئی چیز واجب نہیں ہے خود اللہ پاک فرمانا ہو لایسئل و عما یفعل
وہم لیسئلون یعنی نہیں سوال کیا جاوے گا خدا اس چیز سے کہ کرتا ہو اور وہ لوگ یعنی مخلوق
سوال کیے جاوے گئے جب اللہ تعالیٰ حید نے بے پروائی اپنی ظاہر کی اور قول نیر کوں کا بھی ہو
نہ تنغنی از طاعتش پشت کس نہ بھگم ادبائے انگشت کس نہ وہ مالک کل ہے چو چاہے
کرے کس کی مجال ہے کہ سرتابی حکم سے اسکے کرے پس کون شخص بجز احمق مطلق کے آنحضرت
واجب الوجود پر واجب امکان کا الزام بھیگا و ثانیاً اللہ پر نبی کا بھیبنا اگر واجب ہوا کیون
اپنے کلام پاک میں یون ارشاد فرماتا القد من اللہ علی المؤمنین اذ یجتہونہم رسول من انفسہم
یعنی تحقیق احسان کیا اللہ تعالیٰ نے اوپر مومنوں کے جب کہ بھیجی انہیں رسول قوم سے
انکی جو چیز واجب ہوتی ہے کسی شخص پر اسے ادا کرنے میں ہرگز وہ شخص لفظ احسان کا
نہاں پر نہیں لاتا پس ثابت ہوا کلام پاک سے خداوند بے نیاز کے کہ نبی کا بھیجنا
اللہ پر واجب نہیں ہے و واجب کہنے والا اللہ کلام پاک کا ہے و منکر کلام خدا کا حکم مولف
شیعہ پر مخفی نہیں ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے فیمن اظلم من کذب علی اللہ یعنی پس کون ظالم
زیادہ ہو اس سے کہ جو ٹھہرے خدا پر نتب قولہ بجز ایسے شخص کے انہی اقوال اور حضرت
مولف شیعہ آپ کی اور آپ کے مذہب کی تعلیم بعد غائب ہونے امام آخر الزمان کے کسی
ہوئی اور ہوتی ہے بجز شیطان و ابلیس وغیرہ کے تو کوئی صاحب عصمت معلوم نہیں ہوتا اگر ہو
بیان کیجیے در نہ خداوند کریم پر ترک واجب اصلاح کا مقدمہ حاکم علی کے پاس جو آپ کے ذہن
میں نفوذ ہاں نہ آوے دائر کیجیے سارا متحکون یعنی بڑا ہی جو حکم لگاتے ہوتے۔ اللهم احفظنا
قولہ اور خلق سبب انہی اقوال نبی اور امام خلق میں داخل ہیں یا نفوذ ہاں نہ آوے خالق کل

اگر خلق میں ہیں تو مولف تصنف کے حکم اختراعی میں داخل ہیں یعنی معاذ اللہ لیاقت
 فہم احکام الہی نہیں رکھتے ہیں پھر حاجت نہ نبی کی رہی نہ امام کی نبوت امامت میں حضرت
 مولف دلیل نبوت کو بھی کھو بیٹھے شاباش سے این کار از تو آید و مردان چنین کنند
 نبی انصر اؤ ہم قصر کے یہی معنی ہیں یعنی بنایا ایک قصر اور توڑا ایک شہر کو وعود بالہ
 نہا اگر خالق میں تو انکی حاجت بھی نہیں ہو خود خدا سمجھانے کو کافی ہو جب خلق کو قات
 سمجھنے کی نہیں ہر آنکے سمجھانے کا خدا کو نفع کیا ہو بخیر و دوسرے کے نعوذ باللہ من ہذہ العقائد
 الفاسدہ ۵ سر انجام جاہل جنم بودہ کے یہی معنی ہیں جو مولف تصنف میں ثابت ہو
 نہیں جیسا کہ ان نے سمجھا ہو ہر آنکے بزرگوار نے سوال میں داخل کیا ہو قولہ نہیں باقی حاتی
 رخ اقول یہ ادعاء محض ہو و تخیل باطل جس امر کے واسطے ضرورت امام کی ہو وہی حجاج
 جب ابھی تک باقی ہو اس فرضی امامت سے امامیہ ہوا ہم اللہ کو کیا نفع تصور ہوا قولہ
 المول رخ اقول اس لفظ کے معنی صفت امام آخر الزمان میں کچھ معلوم نہیں ہوتے بلکہ
 ملول امل یعنی آرزو سے دراز تو عام مومنین کے واسطے منع ہو امامیہ کے واسطے کیونکہ صفت
 تصور کیجاوے فلیتذکر قولہ بہت آسان ہو رخ اقول کیونکہ نہیں مولف صاحب مصلحت
 خداوندی میں غائب ہوتے امام کو داخل کرنا آپ ہی سے بیباک کا کام ہو آپ کو ایک
 عقیدہ ہو قرآن میں کمان تو اصلاح خلایق خدا پر واجب ٹھہراتے ہیں اور کمان انسانا عالم
 کو مصلحت خداوندی میں داخل کرتے ہیں استغفر اللہ آپ کے تحکیمات فیہما نہ و تناقضات
 البہانہ سے خدا سے پاک بھی بری نہیں رہ سکتا ہو اسپر بھی فیبت امام کا جواب بہت آسان
 فرماتے ہیں شاید یہ سمجھے ۵ عاقبت کی خبر خدا جانے ۵ ابتو آرام سے گذرتی ہو +
 صاحب کچھ تو خدا سے خوف کیجئے ان لطیف ربک لشدید یعنی تحقیق گرفت پروردگار کی تیر
 ہر آئینہ سخت تر ہو قولہ اس واسطے کہ جب ہم رخ اقول حضرت مولف آپ کے امام سمجھنے سے
 جب لامحالہ غائب ہونا لازم آتا ہو تو ملکہ کچھ بھی خدا سے امام سمجھنے میں توقف کیجئے کہ بخوبی

نہو راہم موصوف کا موجد و سے اور ہم لوگ بھی زیارت سے انکی مشرت ہوں ورنہ عدم عرفان
امام کا جرم کل آپ ہی پر ثابت ہوگا ثبوت قولہ عارین الخ اقول غار کا خیال آیا اور بار غار
پنمیر خدا کے خبر دار نہ ہو کے کچھ بھی آپ کو عار ہی یا نہیں جو ایسے مقام غوثین حضرت رسول
کا ساتھی ہو وہ شخص کیونکر خاندان نبوی سے بیوفائی کر گیا لیکن **۷** حسود را چہ کنم از غور
برنج درست و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا غار ثورین مع حضرت صدیق اکبر کے دو شب
بسر کرنا واسطے انتقام اور ہجرت کے تھا اور اسوقت تک آپ پر جہاد فرض نہوا تھا نہ خاک
ایسا کہ ہزار برس سے زمانہ و راز ہو جاوے و اسحاق حاجت مند دن کی حد سے متجاوز ہو جاوے
امام صاحب کا نشان تک نہ ملے بجز جرم بالغیب قول فرقة شیعہ کے حاکم باب جہاد کا جانب
شائع سے کھلا ہوا موجود ہے ایسے توہمات کا کوئی علاج نہیں ہے بجز بفضل خدا کے قولہ لعل انبیاء
سابقین الخ اقول حضرت موسیٰ کا غائب ہونا ثابت نہیں ایک شہر سے دوسرے شہر میں
جانے کو غائب ہونا نہیں کہتے نہ شرعاً نہ عرفاً ہاں حضرت خضر والیاس نظر سے عوام اور اکثر
خواص کے بھی غائب ہیں اور انکے وجود کی خبر محض صادق نے دی ہے و امام آخر الزمان کے
مناقب میں ہزار برس سے زائد غائب ہونا نہ رسول اللہ و نہ ائمہ نے فرمایا ہے جو دعویٰ کرے
دلیل اسکی لادے قولہ والا چاہیے الخ اقول چہ خوش گفت ست سعدی و زریں خاں
الایا ایہا الساتی اور کا سا و نا و لہا و قیاس مع الفارق اسی کا نام ہے اول من قاس بلیس
کا ہی مرام ہے یعنی پہلے جسے قیاس کیا بلیس تھا جس قیاس کو آگے بڑھ کر مولف تعسف
انچہ بیان نہیں عنہ بیان کرتے ہیں اس بلا میں خود مبتلا نظر آتے ہیں اگر امت امام آخر الزمان
کی مثل لیلۃ القدر وغیرہ کے ہے بجز اولیا و اللہ دوسروں کو واقفیت اس سے ہو نہیں سکتی
اور ولایت حضرت علی پر ختم ہو چکی مذہب میں فرقة شیعہ کے پس ایسی امت کے واسطے
عدم عرفان عام مومنین کو لازم آیا و اعتراض سائل کا باطل ہوا قولہ اگر کسی کو تعجب طول
عمر سے الخ اقول بقول کسی **۸** کس بنو دیا نشود من گفتگو سے میکنم عصائے کو اور

مولف شصت کی تقریر پر زور میں کچھ فرق نہیں ہوا امت محمدیہ کے انما کو حضرت نوح کی عمر پر
قیاس کرنا آسمان کو مکرکز زمین تصور کرنا جو پہلے امت کی ایسی عمر قد است محمدیہ میں کہاں ہو
اس امت کے واسطے عمر طبعی ایک سو بیس برس خود رسول صلعم نے فرمایا ہو اور حضرت نوح
کی عمر کو ہزار برس کا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہو اور حضرت ادریس و عیسیٰ آسمان پر تشریف رکھتے ہیں
وہ ذات سبحانی کے ساتھ شصت ہیں باقی حضرت خضرؑ کے بقول اللہ معصومین و متقیین اہل
بہشتی ہو اسوائے ثانیہ ہونا و موجود رہنا انکا منہ ادریس و حضرت امام آخر الزمان کے متعلق
تاریخ و تاریخ اشرا ہو انکا غائب رہنا زمانہ دراز تک مسلسل عبت موجب حرج کا بدو یہ خلاف حکمت
حکیم متعلق منہ کا رہا ہر قولہ انا بقول الخ اقول عقل کا حال تو مولف شصت کی
معلوم ہو چکا کہ مدار انکا قیاس مع انفراق ہے جواب دیکھیے نقل میں کیا بیان کرتے ہیں
ابنہ منہ بہ کی نقل سے کچھ سال انہیں نظر آتا ہو جیسا کہ آئندہ بیان ہو گا قولہ
تواتر اخبار الخ اقول تو اتر اخبار و نصوص و اجماع کے معنی بھی فہم مولف شصت
میں نہ آئے ہونگے ثبوت امامت آخر الزمان شیخ دیگر خبر اصطلاح محدثین میں قول بنعل
سوا اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہتے ہیں پس کسی حدیث کی کتاب میں خوشیوں کے
نہر آب میں مستند ہو صریح دکھائیے کہ رسول اللہ نے فرمایا ہو کہ امام آخر الزمان محمد بن عبد
ہوئے و ہزار برس سے زائد و ابہ سر من راسے میں پوشیدہ رہینگے یا جا بجا و جا بجا
حکایت فرضی کرینگے بعد امامت عباسیہ کرینگے و نص ظاہری مضمون کلام خدا کو کہتے ہیں ان
میں بھی کسی جائزہ انکا نہیں ہو شاید اس دس پارہ و حروفہ میں ہو چکی خبر بعض گروہ فرقہ شیعہ
دیتے ہیں و اجماع تو مذہب کا حق مولف شصت میں معتبر ہی نہیں بخبر و واژہ امام کے غیر
تو مولف شصت استبراج کر چکے ہیں اب اجماع کو کیوں بیان کرتے ہیں کسی قول کا مولف شصت
کے اعتبار نہیں کوئی نص صریح یا خبر صحیح یا حکم اجماع بالنتیجہ آپ بیان لیجیے ورنہ ایسے دعویٰ
بلا دلیل سے ہاں آیت قولہ داخل آیت الخ اقول معذرت آیت مذکورہ مولف شصت

خود مولف و تمامی ساعت و خلعت آسکے ہیں کیونکہ مراد آیت مذکور کی یہ ہے کہ تو اباعان فرعون
 و غیرت حضرت موسیٰ کا انکار کرتے تھے وحی میں یقین صداقت کا اُسکی رکھتے تھے و فرقہ
 شیعہ کا بھی یہی حال ہے کہ کتب معتبرہ کو اپنی دیکھ کر مذہب ہم اہل سنت و جماعت کا صحیح
 ماننے ہیں و از روئے نفسانیت کے انکار کرتے ہیں جیسا کہ ادبِ آئینی کتابوں کی عبارت
 بیان ہو چکی ہے فلینظر غمہ قولہ بہت حدیثیں اخرج اقول ایک حدیث بھی متضمن احوال امام
 آخر الزمان محمد بن حسن عسکری کی اپنی ہی کتاب سے مولف متعسف دکھا دین میرے مذہب
 کی کتاب کو کیا سمجھینگے جو لکھینگے کیونکہ احوال میں امام آخر الزمان کے تین چیزیں جانشی ضرور ہیں
 ایک زمانہ پیدائش و دوسری کیفیت ظہور امامت۔ تیسری روایت حدیث اُسے سن بلوغ میں
 اس واسطے کہ روایت طفلی قابل اعتبار نہیں پس اسکو تصریح کے ساتھ یعنی تینوں احوال کو
 کسی نے فرقہ شیعہ سے نہیں لکھا اہل سنت و جماعت کہانتک لکھینگے من ادعیٰ نعیدہ البیان
 قولہ حضرت سے ملاقات اخرج اقول دروغ گویم بر روئے تو عیان راجح بیان جس روایت کو
 مولف متعسف مسلمات سے نقل کرتے ہیں اُس سے ملاقات بلکہ وجود امام آخر الزمان کا بھی
 ثبوت نہیں ہوتا اولاً کلام سے مولف متعسف کے معلوم ہوتا ہے کہ مسلمات کو بنظر خود آنھوں نے
 نہیں دیکھا ہے ورنہ رواہ کی تعداد میں کیوں متردد ہوئے کہ غالباً پچیس یا تیس ہیں کے
 قائل ہیں کیوں نہیں دیکھ کر سب کو گن لیا بعد حافظ بلا درسی کے مولانا دہلوی امر دہلوی تک
 سترہ راوی سے تو زائد نہیں ہیں پچیس تیس کو کیا دخل ہے مگر بان استقصاء الانعام سے
 جسکے مولف صاحب اوہام نے اپنے بزرگوار کی کتاب نزہہ اثنا عشریہ سے
 روایت مذکورہ کو نقل کیا ہے ان مولف متعسف نے رسالہ اربعین اپنے نقل کیا ہے
 اوجب رجوع انبیا طین سے متنبہ صاحب نزہہ کی گئی ہے اس قول قائل تردید شدہ کو
 لانے سے بجز خفت ناقل کے برابر کار نہیں ہو سکتا جب حدیث کی سمجھ اُنکو ہوتی خطاب عبادت کا
 سوا انارشید التکلیف نور اللہ منفعہ سے اُنکو کیوں ملتا محمد بن حسن کو امام آخر الزمان سمجھنے کی کوئی

وجہ معلوم نہیں ہوئی حسن سے حسن عسکری سمجھنا بلا وجہ دلیل صریح غباوت کی ہو محبوب
جو لقب محمد مذکور تھا اور محبوب سمجھ کر معنی پوشیدہ کے لکھنا دلیل تحریف و سفامت کی ہو
مسلمات کو اپنی آنکھ سے مولف تصعّف دیکھیں کہ محبوب ہو یا محبوب بعد اسکے دل میں
محبوب ہوں اور امام عصرہ کا ترجمہ صرف امام عصر لکھنا اور معنی ضمیر کو مافی الضمیر لکھنا بخر
کتمان حق کے کیا کہا جاوے اور جب حافظ بلا درسی نے امام عصرہ لکھا یعنی اپنے زمانہ کے
امام اور امام عصرہ یعنی ہمارے زمانہ کے امام نہ لکھا تو یہی سمجھا گیا کہ محمد موصوف اپنے زمانہ کے
امام تھے نہ زمانہ حافظ بلا درسی کے فلیف دور آخری کے اور امام عصرہ سے اگر امامت آخری
سمجھی جاوے پس ایسے سمجھنے والے کو لائق ہے کہ قبل اس راوی کے جان سے مولف تصعّف
لکھا ہو امام آواز جو صفت محمد آدمی راوی کی اسی کتاب میں لکھی ہے اس راوی کو بطریق
اولی امام آخر از زمان مجہدین کہ زمانہ آنکا محمد بن حسن محبوب کے زمانہ سے متاخر ہو و ثانیاً
محمد بن حسن سے کبھی مراد محمد بن حسن عسکری نہیں ہو سکتی اس واسطے کہ طریق محدثین کا یہ ہے
کہ جب کوئی حدیث بطریق ابنِ عن اب عن جد یعنی بیٹا باپ سے اپنے دادا سے بیان
کرتے ہیں پہلے اسکی جانب سے یہ لکھتے ہیں کہ روایت کیا فلان نے اپنے باپ فلان سے
جیسا کہ اسی روایت میں بعد امام حسن عسکری بن علی نقی کے عن ابی عن جد وغیرہ مذکور
واگرچہ مولف تصعّف نے واسطے ملاحظہ دہی کے بعد محمد بن حسن کے ایک کلام ہم لکھا ہے
کہ روایت کیا ہم سے حسن بن علی اپنے پدر سے کہ حسین بن علی کا پدر محمد بن حسن کا پدر
سمجھا جاتا ہے لیکن پھر مولف ہی کے کلام سے تکذیب اسکی بھی پائی جاتی ہے کہ بعد اسکے
لکھا ہے انھوں نے اپنے پدر سے انھوں نے اپنے پدر علی بن موسیٰ رضا سے یہاں پر
مولف تصعّف بتاویں کہ پہلے اپنے پدر کو جب صفت حسن بن علی کی کہیں گے تو دوسرے
پدر سے حضرت علی نقی کو سمجھیں پھر تیسرے پدر حضرت محمد تقی کا نشان کس عبارت کے
دینگے جو جو تھے پدر علی بن موسیٰ رضا انھوں نے لکھا ہے پس صاف ظاہر ہے کہ محمد بن حسن

و دوسرا شخص ہے اور اس کا لقب محبوب ہے بعد اسکے روایت حدیث تسلسلات سیدہ سے یعنی
 امام حسن عسکری نے روایت کی اپنے پدر علی نقی سے انھوں نے اپنے پدر محمد تقی سے انھوں نے
 اپنے پدر علی بن موسیٰ رضا سے آخر حدیث تک یہی ترجمہ حسن بن علی عن ابیہ عن جبرہ عن
 ابی جبرہ علی بن موسیٰ رضا انھ کا ہے اب حضرت موصوف داسکے ذوالعین کے ہم پرست
 برین عقل و دانش بہادر گریست بد کا مضمون صادق آتا ہوتا تھا مولف متعسف نے جو بلاوی
 کو ایمان اہل سنت و جماعت میں لکھا ہے کس دلیل سے جب اسی تسلسلات میں اخیر اس
 روایت کے لکھا ہے و العمدۃ فیہ علی البلاوری یعنی ذمہ صحت اس روایت کا بلاوری پر ہے
 یہی کلام دلالت کرتا ہے ہر قسم ہونے پر بلاوری کے کہ قول پر اسکے وثوق نہیں ہے اور حضرت
 مولف ہر فیہ مطلق کا کام حدیث سمجھنا نہیں ہے بقصر قولہ اور والد عبد الغزیز انھ قول
 ہو لا القاب و آداب ترک کر کے صرف نام پر کفایت کرنے سے بجز فریب دہی عوام اور
 ہنک حرمت خواص کے کیا کہا جاوے من لا ادب لہ لادین لہ یعنی جس کو ادب نہیں وہ
 دیندار نہیں ثانیاً جو مولف متعسف نے لکھا ہے کہ خود اسنے بھی یعنی مولانا عبد الغزیز نے
 روایت امام آخر الزمان سے کی ہے یہ سراسر دروغ بے فروغ ہے تحفہ اشعار عشریہ کو جس مقام میں
 مولانا مدح نے حال محمد بن حسن عسکری کا لکھا ہے مولف متعسف دیکھے کہ انھوں نے
 حال وفات کا محمد بن حسن عسکری کی صغر سنی میں لکھا ہے یا نہیں پھر روایت کیونکر آئے
 کریں گے جب پیشوایان فریقہ شیعہ امامون پر کذب باندھتے تھے جیسے کہ دیباچہ اس کتاب
 میں کافی کلینی سے منقول ہے مولف متعسف نے اگر مولانا عبد الغزیز کی جانب نسبت
 روایت کا ذریعہ کی کی بعبیہ نہیں ہے قولہ یا سر بگر بیان انھ اقول اسے جناب مولف بہ خدا
 شرمائے نہیں آپ ہی نصیف ہوں کہ سر بگر بیان کس فریق کو ہونا چاہیے تصور فہم میں
 آپ کی مقتضات میں ہر اور شرمائیں ہم لوگ الایہ کہ بے تہذیب مجلس میں حیا دار ہی لوگ
 مکرر بیان ہوتے ہیں متامل قولہ اور ایک دو حدیث انھ اقول کیسا محل متوجہ جان

لفظ محمد کا نکلنا امام آخر الزمان سمجھے ورنہ میں اپنی لائے خواہ قید حیات میں ہیں یا امام
 میں از قسم جن ہوں یا بشر ایک دو حدیث پر کیوں کفایت کرتے ہیں کیونکہ سلسلہ میں
 کی روایت سے قدر شرفی عالم بالا معلوم ہو چکی ہے جو ہر ہشام محمد بن حسن ہوں وانکا وجود حدیث
 میں پایا جاوے امام آخر الزمان چنانچہ ایسی حدیث کو نقل مجلس کیجیے قولہ ما مضی
 عن الحبيب من خط الفتاوى اقول ہر وقت حضرت جواب محبوب میرے پاس دیکھتے ہیں ایسا
 گھبراہٹ میں نہ زبان میں نکلتی کہ تو تو تھا دیکھو یا اور اسی وجہ سے حدیث ثانی کے
 جواب کا بھی جواب نہ لکھا قال المؤلف المتعسف بہ الامم والقذو من التعسف
 اقول یہ قول ہمارے نزدیک مسلم ہے اور وجود حضرت کا ہنر ثابت کیا باقی آپ نے جو رسول
 یا خلیفہ کو امام زمانہ اپنا کیا ہے آپ بھی اس زمانہ میں وجود انکا ثابت کیجیے کہ وجود اصل ہے
 اور معرفت فرع اور وجود فرع بیدون اصل غیر ممکن ہے ورنہ خط الفتاویٰ پس اگر آپ نے وجود
 رسول اس زمانہ میں نہ ثابت کیا تو میرے ہیوت جاہلیت اور گناہ ثابت کیجیے تو خلاف قول خدا
 لازم آتا ہے رسول سے انکسیت و انہم بیون آری خلیفہ ثانی فاضل نے بھی بعد وفات
 رسول کے غل کر دیا تھا کہ حضرت زندہ ہیں پس تابعین نے تصور میں قول الحبيب
 اگر فرض کیا جاوے وجود امام مدی کا پس ہم آپ سے استفسار کرتے ہیں کہ امام موصوفہ
 کی صورت و شکل کیسی ہے اقول تو کلاً علی الامم السمع لعلم بری عن التکلف و التعسف
 قولہ اور وجود حضرت کا ہنر ثابت کیا اتم اقول حضرت امام آخر الزمان کا وجود تو کلام نبوت
 سے ابھی تک ثابت نہیں ہوا لکن لا ینفی الاروايت سلسلات سے جس جس راوی کے نام
 کے ساتھ لفظ امام کا آیا ہو ثبوت ان حضرات کے وجود کا کہیں ہو سکتا ہے مگر اس زمانہ میں
 نہیں قولہ اس زمانہ میں وجود انکا اتم اقول ای حضرت مولف کیا واقعی رسول امیر علی
 علیہ وسلم کو مناقب مرتضوی کے روایت کی رو سے معزول نبوت سے جانتے ہیں لغویہ بالمر
 منافی خلفائے شیعہ کو آپ باوجود فرمائے حضرت علی علیہ السلام کے خلیفہ نہیں مانتے ہیں

نہ اٹھنے لیکن اپنے مولا سے کل سے کیون منحرف ہوتے ہیں خلیفہ میں تو وہ بھی داخل ہیں ان
 دونوں حضرات کے وجود سے کیون انکار کرتے ہیں بقول میر حسن یہاں بات کی کچھ گہائی نہیں
 نبی و علیؑ میں جدائی نہیں یہاں شاید اس زمانہ میں نبوت و ولایت سے ہر دو حضرات برطرف
 ہیں کہ قابلیت امامت کی نہیں رکھتے ہیں نہ فنی و وہ بھی امامت قابل اعتبار ہو و امامت حضرت
 رسالت مآب و حضرت ولایت پناہ غیر معتبر ہو کیون حضرت مولف نبی ولی کی آپ کے نزدیک
 یہی غرت ہو اور اپنے کو آپ مومن بھی سمجھتے ہیں اللعنة اللہ علی الکاذبین قولہ پس اگر انھوں
 اسی مولف تعصیف ہم لوگ اگر آپ کے بیان سے موت جاہلیت کے مستحق ہیں اسی بیان سے
 آپ اور آپ کے ہم مشرب موت کفر کے استحقاق رکھتے ہیں خود انصاف کیجیے جو نبی ولی کے وجود
 کا اس زمانہ میں انکار کرے کافر یا نہیں قولہ انکی سیبت و انہم یتوبون انھ اقول ترجمہ اسکا
 یہ ہے کہ توبہ تحقیق کہ اس وارفتا سے انتقال کر گیا اور تحقیق دے لوگ بھی مر گئے پس اس
 زمانہ میں اگر رسول اللہ صلعم کے وجود کو ماننے سے خلاف آیت مذکورہ لازم آوے تو حضرت
 عیسیٰ و خضر وغیرہما کے زندہ رہنے سے خلاف آیت شریفہ کل شئ باک الا وجہ یعنی سب چیز
 نیست ہونے والی ہر مگر ذات خدا کی بطریق اولیٰ لازم آتی ہے الا یہ کیسے کہ آیت میں کوئی روز
 ہمارے کا مقرر نہیں ہے ہم پوچھتے ہیں کہ انکی سیبت میں کوئی روز عین ہے اور جب معنی موت کے
 خود آپ ایک کیفیت وجودیہ ضد حیات کی بیان کرنے ہیں پھر موت سے انکار وجود ذات کا
 کیونکر کرتے ہیں بقول آپ ہی کے موت عدم نفس کا تو نام نہیں ہے و انہم یتوبون کو عطف انکی
 کالانے سے کیا نفوذ باللہ نہا موت نبی اور کفار کی برابر جانتے ہیں آیت مکررہ و جئناہم علی
 ہوا لا شہید الا یعنی لاؤ لکامین تجھکو ان سب پر گواہ کیا مطلب آپ نے سمجھا ہے اس امت
 محمدیہ کے واسطے جب آنحضرت گواہ ہیں پھر وجود ہر زمانہ کی گواہی کس قسم کی دینگے و بعد ازاں
 اپنے ساتھ رفیق اعلیٰ کے اگر حضرت موجود نہ رہے نکاح خاتون نہ گس کا ساتھ حضرت امام عسکری
 کے کیونکر صحیح ہوا اور کس نے پڑھایا اور امام آخر الزمان آپ کے کیونکر صحیح المنصب پر ہوا

کھینچی اور طوسی کی کتا بون کو فوراً دیکھیے تب شک ہو رہی آپ کی دفع ہو جائے
کہ ان سجون نے احوال و لاوت میں چھڑ بن حسن عسکری کے روایت کیا جو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
و علیہ وسلم نے قیصر روم توہ نصاریٰ کی لڑکی نر جس خاتون کا نکاح محمد انبیاء صلی اللہ علیہ وسلم ساتھ
امام حسن عسکری کے باندہ چاہ پس نر جس خاتون کو غائبانہ نام موصوف سے عشق پیدا ہوا
و بلا اطلاع والدین اپنے گھر سے اپنے تلاش امام مہدی کے چلیں چنانچہ بعد اویں تجارتی زندگی
و غلام کے ذریعہ سے خاتون موصوفہ کو سلیمان وکیل امام علی ہادی بدرامام یازدہم نے خریدا
اور خدمت میں امام دہم مہدی کی پہنچایا چنانچہ تحت میں امام یازدہم حسن عسکری کے اُسی
شکاح سابق کی رو سے آئین اور بن سے آنکے امام آخر الزمان متولد ہوئے انتہی مختصاً پس
جائے غور ہو کہ بلا ثبوت وجود رسول اللہ کے کیونکر نکاح صحیح انبیاء میں صحیح ہو کہ باعث وجود امام
آخر الزمان ہوا مقفل قول آری خلیفہ ثانی الخ قول سن لا ادب لہ لا دین لہ جسکو ادب نہیں
بیدین ہر حضرت خلیفہ ثانی کے حضور بن بے ادبی حضرات اہل بیت کے ساتھ بے ادبی ہر
حضرت اگر آپ کو رسول اللہ کے حرم مکرم و رفیق عظم کی تعلیم ناگوار ہے حضرت امیر المؤمنین علی
و امام محترم سمجھ کر احترام کیجیے ورنہ سیف فارق کے منتظر رہتے قول کو حضرت خلیفہ ثانی
کے کس باعث غلو محبت رسول اللہ کو زندہ سمجھتے تھے و قائل موت کو سیف سلول سے انہی
دوراتے تھے محل طعن کا بتاتے ہیں حضرت علی مرتضیٰ جو سرنگون تھے بیٹھے تھے انکی طرف سے
کیا جواب دیتے ہیں وہ موت کے قائل تھے یا حیات کے اگر موت کے قائل تھے خاموش
کیون تھے ایک بیت الخ چڑھ کر خلیفہ ثانی کو سمجھا دیے ہوتے اگر یہ کیئے کہ وہ نہیں مانتے غلط
جب خلیفہ اول نے اسی آیت کو چڑھا کر سنایا کیون مان گئے اور کل باران پیغمبر کی حیرت
جاتی رہی بقیام سکون میں آگے بیان زور مقام صدیقیت کو دیکھیے رع بہ بین تفاوت
رہ از کجاست تاہ کجاہ اور اگر حیات کے قائل تھے فہو المدعی اور موت ظاہری میں تو
کلام نہیں جسکو ب صحابہ نے تسلیم کر لیا اور حیات باطنی میں کسی کو بخیر اہل نفاق خلافت نہیں

اور اس جات کے احیاء عند ربہم سے یعنی زندہ ہین نزدیک پروردگار اپنے کے مطلب پہنچے
 خانم قال المولف المتعسف ہدایہ السد والقدہ من التعسف اقول جب ہم وجود حضرت
 ثابت کر چکے ہوں تو معلوم ہوا کہ اس کی طرف سے فرض ہر وجود حضرت کا اور اطاعت انکی
 باقی جو آپ نے استفسار صورت و شکل کیا ہر معلوم ہوتا ہر کہ لفظ معرفت سے حدیث میں آپ نے
 پہچاننا صورت دیکھ کر سمجھا ہر بہت خوب اسی سمجھ سے تو یہ خرابی ہوئی ہر پہلے کچھ تحصیل علم کیجیے
 تاکلام رسول کے معنی معلوم ہوں اگر معرفت موقوف صیرت دیکھنے پر ہو تو بہت فساد لازم
 آئیگیئے فساد اول یہ کہ معرفت اللہ فی کونہ حاصل ہوگی در تقریر سے ایک تو یہ کہ شکل و صورت
 لوازم ہیولان سے ہین پس الشمر کب ہوگا ہیولان و صورت سے اور ترکیب تقضی کون فساد دوم
 تعالیٰ اللہ عن ذلک علواً کبیرا دوسرے کیہ دیکھنا شے کا محتاج جسم ہونے پر ہر اور جسم ہونا موقوف
 اجزا پر ہر پس جب اجزا ہوں گے تو کل محتاج ہوگا طرٹ اجزا کے پس معاذ اللہ آپ کے نزدیک
 واجب الوجود مستغنی بالذات محل حوادث و محتاج ہوا بلاریب قائل اسکا کافر ہر اور یہ
 ہمیں آپ لوگ اشاعرہ کا مذہب ہر کہ خدا اپنی ذات و صفات میں محتاج طرٹ معانی قدیرہ
 کے ہر شمساحی لذاتہ نہیں ہر بلکہ جی ہونے میں محتاج طرٹ معنی قدیم کے ہر چنانچہ خود آپ کی
 جانم غفر لہ رازی نے اعتراض کیا ہر کہ نصاریٰ کافر ہوئے بسبب قائل ہونے میں قدیم کے
 اور اشاعرہ نے تو قدیم ثابت کیا فساد دوم یہ کہ رجوع اس معرفت کی طرٹ مذہب حنویہ کی
 جو قائل جمیت خدا کے ہین اور بنابر تشریح صاحب کثانہ اصطلاحات الفنون کے یہ قرضانہ
 و عجیب و غریب تعلیق اس طائفہ کی ہین نظر تنقیح و دلالتگی آپ لوگوں کی چند باتیں اس مقام میں
 لکھتا ہوں کہ یہ لوگ تابعین جن بصری سے ہین کہ آپ کے یہاں بڑے کامل گذرے ہین
 یہ لوگ کہتے ہین کہ اللہ جسم ہر صاحب طول و عرض و عمق اور خدا سے مصافحہ جائز ہر اور خلیفین
 مسلمین خدا سے دنیا میں سائلہ کر نیگی اور حکایت کی ہر کعبی نے بعض انکے سے کہ وہ جائز
 رکھتا ہر رویت خدا و نیامین اور یہ کہ وہ لوگ خدا کی زیارت کرتے ہین اور خدا انکی زیارت

کرتا ہے اور دائرہ طائی سے حکایت کی گئی ہے کہ اسنے کہا معات رکھو ہم کو سوال ریش و فرج سے
 اور جو چاہو سو اسے اسکے پوچھو ہمارے مہرود کے جسم و کم و خون و جوارح و اعضا مثل ہاتھ اور پیر
 اور زبان اور کان اور ناک آنکھ کے ہے اور جسم اعلیٰ سے صدر تک جو تار ہر اور ہائی بنا جو تار
 اور بال گھونگھڑاے بین بیان تک کہا ہے ان لوگوں نے کہ اصر کی آنکھ میں کچھ مرض ہوا تو دیکھ
 نے عیادت کی اور خدا طوفان فوج پر اٹھا رویا کہ آنکھ جوش کر آئی اور جب خدا عرش پر چڑھا
 کرتا ہے تو ہر جانب عرش کے مقدار چار آنکھ کے چلنے پھرنے جاتی ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ خدا ہر
 شب جمعہ کو نازل ہوتا ہے آسمان دنیا پر شبہ شکل ہر مرد کے درجہ ایک سوار ہوتا ہے گدھا پر بٹانگ
 کہ بعضوں نے بغداد میں اپنے کو ٹھون پر گھاس رہے درمی اور ہر شب جمعہ کو جو اور خشک گھاس
 رکھتے تھے اور فجر کرتے تھے کہ جب خدا اپنے گدھے پر سوار اس کو سٹھے پر آویگا گدھا گھاس
 کھانے میں مشغول ہوگا اور اسرند اگر یکا بل میں تائب اہل میں متغفر نعوذ باللہ من ذلک کہ کہتے
 کہ کہیں کسی دھول پر تو نہیں ان لوگوں کو خدا کا شبہ ہو گیا ہے سبحان اللہ کیا بات ہے آپ
 لوگوں کی جب اللہ کی سب صورت سوائے ریش و فرج کے بتلاتے ہیں تو امام و رسول کو
 کوئی کیا پوچھیکا فساد و سوہمی ہے کہ آپ پر بھی وہی قباحہ لازم آتی ہے آپ بھی تو دعویٰ کرتے ہیں
 کہ رسول خدا یا خلیفہ ہمارے امام زمانہ ہیں پس ہم پوچھتے ہیں کہ آپ آنکھ بچانتے ہیں یا نہیں
 اگر نہیں بچانتے ہیں تو یہ موت جاہلیت مر گئے اور اگر بچانتے ہیں تو ہم بھی پوچھتے ہیں کہ
 انکی شکل و صورت کیسی تھی نما ہو جو اکلم فوجو ابنا ثنیہ اس استفسار طفلانہ و معارفہ نمایاں ہے
 ہم کو معلوم ہوتا ہے کہ معنی حدیث کا عجیب کو بخوبی معلوم نہیں ہے مرثیہ معرفت امام تو اس سے
 اعلیٰ ہے لہذا پہلے حل حدیث میں کچھ بیان کرتا ہوں بعد اسکے انشاء اللہ المستعان جواب مانق
 ذوق سلیم کے تحریر کروں گا تبصرہ اصل حدیث سن مات ولم یعرف امام زمانہ مات میتہ جاہلیہ
 و بدایت دیگر مات میتہ کفر و نفاق منقول ہے بدایہ نورانیہ فی حل رواۃ نبویہ قولہ من اسم
 موصول شامل معنی شرط ہے اطلاق اسکا عموماً اور پر ذمی العقول کے اکثر آیا ہے کل ناس اس میں

داخل ہیں خواہ شیعہ خواہ سنی قولہ مات جملہ فعلیہ تحت شرطیہ اگرچہ اطلاق موت کا قرآن و احادیث میں کسی معنی پر آیا ہو لیکن بیان پر مراد موت سے کیفیت وجودیہ ضد حیوانہ ہو کہ خدا پیدا کرتا ہو زندہ مین کما قال اللہ تعالیٰ خلق الموت و الحیوانہ قولہ ولم یعرف عطف علی قولہ ان والوا و عافقہ او حال من ضمیرہ الرجوع الی من والوا و حال یہ بہر تقدیر اس قول سے شیعہ کیلئے کیونکہ وہ امام زمانہ اپنے کی معرفت رکھتے ہیں پس معنی معرفت کے کہ مصدر لم یعرف ہی بنا بصریاً بعض اہل لغت وغیرہ یہ ہو صاحب قاموس نے لکھا ہے عرفہ یعرفہ معرفۃ و عرفانہ و عرفہ بالکسر و عرفا بکسر تین مشدود الفا و علمہ اور صاحب کشف اصطلاحات الفنون نے معانی معرفت بہت لکھے ہیں منجملہ اُسکے یہ ہر اول علم بمعنی اور اک مطلق خواہ تصور ہو خواہ تصدیق و لہذا قبل کل و علم فاما تصور او تصدیق۔ دوم تصور کما سبق و علی ہذا یسی تصدیق علماً سوم اور اک بیضا سوار کان تصور الماہیۃ او تصدیق باحوالہا اسی طرح بہت نہیں ہیں بنجوت طول و غرابت مقام ذکر نہ کیا سن شارح الاطلاع علیہا فیہر جع الی محالہا با بجلہ معرفت انھیں ہر علم سے اس واسطے کہ اطلاق معرفت دو معنی پر ہوتا ہو اور دونوں معنی نوع علم سے ہیں ایک تو یہ کہ استدلال کرین امر باطن پر بہ نسبت کسی نشان ظاہر کے لہذا میں سے ہو کہ رسول خدا کو خطاب ہوا ہو قرآن میں فلفرفتم لیسما ہم تعرفتم فی سخن القول اور دوسرے یہ کہ بہ مشابہ شخص علم اسے جس کو کہ دیکھ چکا تھا اور مراد معرفت اللہ سے جیسا کہ کہا گیا ہے اطلاع او پر صفات ثبوتیہ و سلبیہ اُسکے بقدر طاقت بشریہ ہو و لکن اطلاع ذات اللہ پر پس خارج از مجال بشری چنانچہ خود رسول نے فرمایا ہے ما عرفناک حق معرفتک اور اسی طرح معرفت رسول و امام بھی ہو انکو منصوب جانب خدا سے جانیے اور تضرع الطاعت سمجھیے خواہ مشابہ جمال کرے یا نہ کرے کس واسطے کہ اگر ایسا نہ ہو اور معرفت صورت دیکھنے پر موقوف ہو تو عند رسول بھی جعفر لوگ ایمان لائے تھے سب نے حضرت کی صورت کو نہیں دیکھا تھا با نفع بعد تسلیم کے ہم کہتے ہیں کہ اس زمانہ میں جو لوگ ہیں انھوں نے رسول کو کمان دیکھا ہے

اسی طرح معرفت امام بھی حاصل ہوتی ہے اب ہم کو خوف آتا ہے کہ خود مجیب کے نزدیک واسطے دشمن
 آئے نہ ہو جاوین کہ معاذ اللہ سب کو خارج از دین کر دیا گیا ہو چنانچہ رسول کی یا
 اللہ کی صورت دیکھی ہوگی تو یہ امام از امام یوم امامت اور انصاف و بہتشی تعندی اور بیان عبارت پر
 ریاست عامہ طرف خدا سے امور دین و دنیا میں واسطے کسی انسان کے بالاصلاح حیاتیہ از نبی
 اور کتاب کشائے اصطلاحات لغتوں میں امام بالکسر مشیو اور روشن اور قرآن و لوح
 محفوظ و نزد شگایں خلیفہ رسول ہیں امامت دین میں اس طرح ہے کہ اتباع اسکی واجب ہے
 کا نہ امت پر نزد محدثین محدث اور شیخ بھی و نزد قراء و مفسرین وغیرہ ایک مصحف ہے ^{حقیق} ان مصحف
 سے جسکو صحابہ نے باشر عثمان لکھا تھا پس ہر شہر میں اس سے ایک مصحف بھیجا اور ایک
 مصحف نزدیک اپنے رکھا پس ہر مصحف کا ان مصاحف سے نام امام ہے نہ خاص کے
 ہر کا جو نزدیک عثمان کے تھا جب کہ بعض نے کہا ہے اسی طرح ہے نہ خفا جی نے حنفیہ بیضاوی
 میں بیچ تفسیر ابدنا الصراط المستقیم کے ذکر کیا ہے انتہا قول زمانہ نقطہ زمانہ بھرت ضمیر راجع
 بہن یا امام علی احتمال دلالت کرتا ہے اور تحقیق معرفت امام موجود زمانہ رعایا پر جب تک
 کہ فلک متحرک ہے ہر وقت اور ہر ساعت میں پس اس سے تجمہد امام باختلاف زمانہ آہ و عیال
 لازم آتا ہے اور فائدہ اسکا اپنے محل پر ظاہر ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ قولہ مات میتہ جزائے شرط ہے
 ہو کہ مہدرد و دوزن نفع واسطے نفع فعل کے ہے کہ تاکید تحقیقی وصف جاہلیت سے ظاہر ہے
 اور معنی قولہ جاہلیت زمانہ قبل بعثت اور بعضوں نے زمانہ قبل فتح مکہ بھی لکھا ہے اور بنا بر
 نسخہ آخر مصدر میتہ مضاف بکفر و نفاق ہے اور معنی دونوں لغتوں کے ظاہر ہیں جب معلوم
 ہو چکا تو اب متوجہ اصل مطلب ہوتا ہوں کہ معرفت ہرگز موقوف شناخت شکل و صورت
 پر نہیں ہے باقی قول معصوم اور اخبار مذہب اہل سنت سے جو شامل حضرت آخر الزمان
 وارد ہو کہ یہ دیکھنے سے بھی زیادہ ہے اس واسطے کہ قول مخبر صادق ہے بیان بیان کرتا ہوں
 نامحجب کو یہ خیال نہ ہو کہ امین شیعہ عاجز ہیں الحق بیلو و لایعلیٰ علیہ خدیفہ نے روایت کیا ہے

کہ فرمایا رسول خداؐ نے کہ مہدی موعود ہمارے فرزند دن سے ہونگے کہ رنگ روٹکا رنگ مرہ
 عرب ہوگا اور جسم و چشم اولاد اسرائیل نبی کا اور طرف راست روئے آنکے ایک خال ہوگا
 کہ کہے تو کہ ایک ستارہ نورانی ہو کر نیلے زمین کو عدالت سے بعد اسکے کہ ملو نظم و جور ہو اور
 راضی ہونگے انکی خلافت پر اہل زمین و آسمان و مرغان و میان زمین و آسمان کے انتہی
 اور جابر جبری سے منقول ہے کہ کہا سننا میں نے حضرت جعفر صادق علیہ السلام سے کہ فرمایا
 سوال کیا عمر بن خطابؓ نے امیر المومنینؑ سے پس کہا کہ خبر دیجیے کہ مہدیؑ سے کہ نام
 آنکا کیا ہے فرمایا حضرت نے کہ ہمارے حبیب نے عہد لیا ہی ہم سے کہ نہ بیان کریں اسکو
 یہاں تک کہ خدا آنکو مبعوث کرے کہ عمر نے کہ پس صفات آنکے بیان فرمائیے کہ اوہ جو ان
 خوش قد حسن الوجہ ہیں بعد اسکے وصف دندان میں لفظ حدیث مشکوک تھی یہیں ترک
 کیا لیکن دوسری حدیثوں میں افرق الشعر وغیرہ وارد ہے و اللہ اعلم بعد اسکے فرمایا کہ بال
 آنکے دونوں دوش پر لگتے ہونگے اور نور وجہ غالب ہوگا سیاہی موئے ریش و سر برائے
 اسی طرح بہت حدیثیں روایت فریقین سے منقول ہیں من شاء فلیرجع الی محالہا قول المحب
 اور عمدت کثرت برآی اور دامن کیسی ہی اور کتنی بڑی ہی اور رنگ آپ کے بدن کا کیسا ہو اور
 کب پیدا ہوے اقول متوکلاً علی اللہ السميع الحليم بریاعن التكلف والتعسف ولم
 جب ہم وجود حضرت ائح اقول جب مولف تعسف کے بیان کیے ہوے ثبوت وجود حضرت
 آخر الزمان سے فرضیت وجود من جانب اللہ اور اطاعت انکی معلوم ہوتی ہی تو اذا ذات الشر
 فانت الشرط یعنی جس وقت فوت ہوئی شرط فوت ہوا مشروط پس بیان مولف سے وجود
 حضرت کا جب ثابت نہو اچھا کہ روایت سلسلات سے نفہم ناقص اپنے انھوں نے سمجھا
 تو وجود آنکاس من جانب اللہ فرض نہو اور نہ اطاعت انکی فتائل قولہ لفظ معرفت سے ائح
 اقول مجرد لفظ معرفت سے صورت دیکھ کر بچا پنا مجیب مصیب نے نہیں سمجھا ہی بلکہ
 سائل کیسے سوال سے انسان مشخص تو صورت ہی دیکھ کر بچا پنا مجاہد اور حدیث

بین توفیرت سے مراد اطاعت امام زمانہ ہر درجہ و درجہ ان سے کوئی کام نہیں نکلتا فرمایا
 اللہ پاک نے حق بین اہل کتاب کے بغیر فتنہ کیا یغزفون انبار ہم یعنی پہچانتے ہیں اہل کتاب کو
 جیسا کہ پہچانتے ہیں اپنی اولاد کو یہاں پر کون پہچان مراد سہم اور اس پہچان کی وجہ سے
 اہل کتاب کیون عارت رسول اللہ و مسلمان نہیں سمجھے جاتے ہیں پس ہر درجہ پہچان سے
 کام نہیں نکلتا بغیر تصدیق و اطاعت کے اور ہر صورت میں وجود مقدم ہر خواہ وجود مطلق مثل
 وجود باری غراسمہ کے یا وجود مقید باجسم والروح متصف بصفات رسالت یا امامت یا
 دوسری صفات کے الغرض جب نبی و امام جنس بشر سے ہیں صورت و شکل لوازمات سے
 انکے ہر حافظ قولہ اسی سمجھ سے انخ اقول خود مولف شمس حواس سے گذر گئے ہیں
 نبی و امام کل کی ماہیت کو متحد باہیت واجب الوجود جانتے ہیں کہ ایک کی شکل سے دوسرے
 میں صورت و شکل ثابت کر سقہ میں ملائکہ و رب الارباب کہاں تپلا خاک کا دکان پروردگار
 ارض و افلاک کا اس فساد و خبالات کا مولف متعجب کے حکیم مطلق علاج کرے قولہ بہت
 فساد انخ اقول حضرت مولف اگر آپ کو کسی جراح و فساد کی حاجت ہو اور میں متاثر ہوں
 انگاشیہ سے فساد کھلو ایچھے فساد خون کی وجہ سے بہت فساد آپ کو نظر آتے ہیں اس
 تقریر بے سرو پا کو دیکھ کر آپ کے واسطے بہت علاج تجویز ہو جاوے گی خصوصاً عمل آپ کو بہت
 مانع ہو گا چنانچہ خیر ماتہ اتمیم ہر عمل یعنی بہتر و اول میں عمل ہو یہ روایت معتبر آپ کے امام جعفر
 صادق سے منقول ہو خود طبیب البیہب میں سمجھ کر عمل لیجیے کہ نفع کامل آپ کا ہو جاوے و فساد
 شکل جاوین تشغل قولہ فساد اول انخ اقول اگر معرفت خدا موقوف معرفت امام پر ہو
 و امام صاحب اعدا کے خوف سے پردہ دنیا راج مسکون پر نہیں سکتے ہیں پس معرفت خدا کی
 امانیہ کو نہیں ہو سکتی والاہم لوگ اہل سنت و جماعت بقدر طاقت بشری خدا کو پہچانتے ہیں
 اور اسکو مشرہ صفات محدثہ اسکا بیہ سے جانتے ہیں اور اللہ کے واسطے شکل و صورت سہاٹان
 و شیطان الطاق اور شیعی اور متبعین انکے کس نے بیان کی ہر کہ یہ مقصد ان نبیان و شیعہ

تکریب ذوات اللہ پاک میں ثابت کرتے ہیں تعالیٰ اللہ عما یقول الظالمون علواً کبیراً یعنی بہتر ہے اللہ
 اس چیز سے کہ کہتے ہیں ظالمین برتری کے ساتھ تفصیل مذہب کی اُن پیشوایان
 و رئیسان امامیہ کے معنی چاہیے حکمیہ یعنی نبیان ہشام بن اکھم و خود ہشام مذکور قائل ہیں کہ
 نمودار اللہ نما خدا سے تعالیٰ ایک جسم ہی طویل و عریض و عمیق اور قیون بعد آسکے برابر ہیں اور
 آسکے ایک ہاتھ ہی وہو کا سبیکہ البیضاء تیل لادن کل جانب لدون و سرچ و طم و مجتہ وہو سبقت
 اشبار بشرفہ ماسن للعرش بلا تغادۃ یعنی وہ چاندی کھلی ہوئی سفید ہے جیسا ہی ہر طرف سے
 چاہے اس کے رنگ و بود و خد و محبت ہے اور وہ سات بالشت ہے بالشت سے اپنے ملا ہوا ہے عرش سے
 بلا تفاوت ردی الکلینی عن علی بن حمزہ عن ہشام بن اکھم نقول ان اللہ تعالیٰ جسم صدی
 معرفہ ضروری و ردی ایضاً عن محمد بن اکھم و عن یونس ابن ظبیان و عن الحسن بن عبد الرحمن
 البجالی نحوہ باسناد مختلفہ یعنی روایت کیا ہے کلینی نے علی بن حمزہ سے ہشام بن حکم سے کہ کہتا ہے
 تحقیق کہ اللہ تعالیٰ جسم بلا جوت ہے بچان اسکی ضروری ہے اور روایت کیا ہے محمد بن حکم سے
 اور یونس بن ظبیان سے اور حسن بن عبد الرحمن جانی سے مثل آسکے ساتھ اسناد و لون
 مختلف کے اور سالمیہ کہتے ہیں کہ جسم ہی بصورت انسان اور جبرہ اور آنکھ اور کان اور منہ
 اور ناک اور ہاتھ اور پاؤں سب ثابت کرتے ہیں اور پانچوں جوس بھی رکھتا ہے اور بال سیاہ
 کان کی جڑ تک بیان کرتے ہیں ردی الکلینی عن محمد بن فرج الرجبی ان ہشام بن اکھم نقول
 ان اللہ جسم دان ہشام بن سالم نقول ان صورتہ جوت الی السورۃ الباقی صدی یعنی روایت کیا
 کلینی نے محمد بن فرج الرجبی سے کہ تحقیق ہشام بن اکھم کہتا ہے کہ تحقیق اللہ جسم ہے اور یہ تحقیق
 ہشام بن سالم کہتا ہے کہ تحقیق وہ صورت جوت دار ہے ناک تک اور باقی بلا جوت غیبطانیہ
 اور غیبیہ سبھی سالمیہ کے ساتھ موافق ہیں اسی طرح بہت روایتیں جیسے باری تعالیٰ میں شواہد
 اس فرقہ کے مروی ہیں اور آئمہ معصومین آئنے کفریات سے ناراض تھے اور بد دعائے بن آنکے
 کرتے تھے چنانچہ کلینی نے حسن بن عبد الرحمن البجالی سے روایت کی ہے کہ قلت لابی الحسن العظیم

ان ہشام بن الحکم نے فرمایا ان السحریم قال قاتلہ السحریم ان السحریم محمد و معاویہ و ابیہ و ابیہ الی السحریم
من ہذا القول ولما رواہ الکلینی ایضاً فی کتاب التوحید من الکافی ان محمد بن الفجی ارغبی قال کتبت
الی ابی الحسن اسئلہ عما قال ہشام بن الحکم فی السحریم و ہشام بن سالم فی بصورتہ فکتب ردع
عنک حیرۃ و حیران و استعذ بالسر من الشیطان لیس القول اقال الشیطان لہ فی کہا بنی
ابو الحسن کاظم سے کہ بتحقیق ہشام بن حکم گمان کرتا ہے کہ بتحقیق السحریم ہی فرمایا قاتل کرے اسکو
السحریمین جانتا کہ بتحقیق جسم محمد و ہی پناہ خدا کی و برات کرتا ہوں میں طرف السحر کے اس قول
اور سبب اس چیز کے کہ روایت کی اسکی کلینی نے بھی کتاب التوحید میں کافی سے محمد بن فرج
رخبی سے کہا اسنے لکھا میں نے طرف ابی الحسن کے سوال کرتا تھا میں اس چیز سے کہ کہا
ہشام بن حکم نے جسم میں اور ہشام بن سالم نے صورت میں پس لکھا چھوڑا اپنے سے حیرت
حیران کو اور پناہ میں خدا کی الشیطان سے نہیں قول ہی جو کہا دونوں ہشام نے
اور حکیمہ امامیہ سے اور یونسیہ کہتے ہیں کہ مکان اسکا عرش ہی نزدیک حکیمہ کے ملا ہوا عرش
مثل اس فرش کے کہ تخت پر بچھا ہوا فرقہ در میان اس کے مساوی ہی عرش سے اور
یونسیہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ عرش پر ہی مثل اس شخص کے کہ تخت پر بیٹھا ہو اور بتحقیق
و ہی خدا کھڑا ہوتا ہے اور بیٹھا ہے اور حرکت کرتا ہے اور اسکو فرشتے اٹھاتے ہیں حالانکہ وہ
قوی تر اور بزرگ تر فرشتوں سے ہر مانند بڑے مرغ کے کہ اٹھاتے ہیں دونوں پر اس کے
اور وہی ہشام ہی اور قوی تر ہے اس سے اور سالمینہ اور شیطانہ اور غیبیہ کہتے ہیں کہ مکان اسکا
آسمان میں ہے اور زمین نہیں ہے انتقال کرتا ہے ایک مکان سے دوسرے مکان میں اور
ایک آسمان سے دوسرے پر اور اترتا اور چڑھتا اور کھڑا ہوتا اور بیٹھا اور سکون کرتا ہے
اور ربیبیہ کہتے ہیں کہ اسکا آسمان ہے لیکن ایام بہار میں واسطے سیر گزاردن اللہ
لازارون اور تنگوفون کے اور پر زمین کے آتا ہے آسمان سے پھر آسمان پر لوٹ جاتا ہے
مثلاً جہانگیر بادشاہ ہندوستان کے کہ دارالخلافہ اسکا اگر تھا اندھ ہر سال واسطے

سیر بہار کے کشمیر جاتا تھا اور مخالفت ان بطالات اور خرافات کی کتاب اور اقوال حضرت
ظاہر تہ قرآن شریف میں ہر ایسے کلمہ شنی یعنی نہیں کوئی چیز مثل اسکے اور ایک خطہ میں
امیر المومنین کے بیچ البلاغت میں منقول ہے کہ لا یوصف بشی من الاجزاء ولا باجواح ولا اعضا
ولا فی مکان فجو زعلیہ الانتقال یعنی موصوف ہر خدا ساتھ کسی چیز کے اجزاء سے اور نہیں
ساتھ ساتھ بانوں اور اعضا کے اور نہیں ہر کسی مکان میں پس جائز ہو اس پر انتقال پس
تقلید سے خلاف عقائد باطلہ پیشوایان فرقہ شیعہ ثابت ہوا پھر مولف شمس نے آگے
بڑھ کر بیان کیا ہے اور بعض پیشوایان اہل سنت کو حشو یہ قرار دیا ہے سر اسٹریٹ
موضوع ہے چون خدا خواہد کہ پردہ کس درود میلش اندر طعنہ پاکان بردہ فرقہ شیعہ کا
قول دامنا حشور و زائد سے معمور ہے اور اہل سنت والجماعت کو ہمیشہ ایسے عقائد باطلہ سے نفرت
اور تعالیٰ مولف شمس نے کو تو فیض خیر دے کہ اپنے یہاں کے فواجش سے ہم لوگوں کو کبھی
شہم نہ کرے آمین ثم آمین قولہ دوسرے پر کہ دیکھنا شراخ اقوال حضرت مولف آپ کو
اصلاح دماغ اپنی واجبات سے ہر اس سن تقریر بے سرو پا کا آپ کی کیا جواب ہے جب دیکھنا
شہم کا جسم پر موقوف ہے ہر عوارضات جسمہ کو کبھی آپ جسم قرار دینگے و باعث دور و تسلسل کے
ایک جسم کا کبھی ٹھکانا نہ رہے دینگے فرمایا اللہ تعالیٰ نے کلام عن ربم یوشد لھو جون یعنی
ہرگز نہیں تحقیق وہ لوگ یعنی کفار پروردگار سے اپنے ہر امینہ حجاب میں ہیں اسی آیت
مگر یہ کہ مصداق آپ بھی ہیں بغیر جسم کے آپ دیکھ نہ سکیں گے اور اللہ تعالیٰ جسم سے منزہ ہے
الایہ کہ شیطان الطاق وغیرہ کے مقلد علی الاطلاق ہو جائیے اور ہم لوگ وجہ یوشد ناصرہ
الی رہنا طرہ یعنی فرمایا اللہ تعالیٰ نے بہت چہرے آج کے روز تازہ ہیں طرف پروردگار
انہ کے دیکھنے والے ہیں اسکے مصداق ہو گئے کس واسطے کہ ہم لوگ دیکھنے میں جسمیت شرط ہے
دیکھی گئی ہیں نہیں لگاتے ہیں اور ای حضرت مولف آپ اور آپ کے ہم مذہب بہ تقلید متحرکہ
صحت خد کے منکر ہیں لیکن بروایت آئندہ کا کیا جواب دیتے ہیں سوے ابن بابویہ عنہ

قال قلت لابی عبد اللہ اخبرنی عن المدخر وجعل بل سراء المؤمنون يوم القيامة قال نعم
 وقد رآه قبل يوم القيامة قلت متى قال حين قال الست برکم ثم سکت ساعة ثم قال
 ان المؤمنین یرون فی الدنیا قبل يوم القيامة الست تراه فی وقتک هذا قال ابوبکر قلت
 جعلت فداک انا حدثت بهذا عنک فقال لا یعنی روایت کیا ہوا بن بابویہ نے اُس سے یعنی
 ابوبکر سے کہا اُس نے ابی عبد اللہ امام صادق سے خبر دیجیے مجھ کو خدا بزرگ و
 برتر سے آیا دیکھینگے اُسکو مومنین قیامت میں فرمایا کہ ہاں اور ہر آئینہ دیکھا ہر سب نے
 اُسکو قبل قیامت کے کہا میں نے کب فرمایا کہ جس وقت خدا نے الست برکم کہا تھا
 یعنی کیا نہیں ہوں میں پروردگار تھا را پس خاموش رہے ایک ساعت پھر فرمایا تحقیق
 مومنین دیکھتے ہیں اُسکو قبل قیامت کے کیا نہیں دیکھتا تو اس وقت میں کہا ابوبکر نے
 کہا میں نے میں فدا ہوں آپ پر کیا حدیث بیان کریں اسکی آپ سے پس فرمایا نہیں
 یہ قول امام صادق کا روایت خدا میں آپ کے نزدیک مقرون بہ صدق ہو یا نہیں باقی جو
 طعن آپ کا اشاعرہ پر ہر اول اشاعرہ سے امام فخر الدین رازی بھی ہیں وہ اُنپر کیونکر اعتراض
 کریں گے دوم بشرط تسلیم اشاعرہ اہل سنت و الجماعت کو اللہ کے غیر کی جانب محتاج ہونے کا
 کب اقرار ہی ملے اُسکو متصف بصفات ازلیہ کہ غیر ذات نہیں ہیں جانتے ہیں اور خالق کل
 ماننے ہیں نہ مثل عقائد فخریہ آپ کے کہ اللہ تعالیٰ ازل میں بے صفت تھا بعد پیدائش
 عالم کے متصف بصفات ہوا آسمین بھی خالق افعال بندوں کا نہیں ہو جیسا کہ منکر دیکھتے ہیں
 ہاں لکنہ واللہ خلقکم وامنون یعنی اللہ نے پیدا کیا تم کو اور اعمال کو تمہارے یہ قول خدا ہے
 ہر اسکی بھی تکذیب کرتے ہیں نہ معلوم خدا کو کیا جواب دیں گے شاید بیٹھے یہ لوگ حجاب میں
 رہ جاویں گے اللہ تعالیٰ باعث عدم جمیست کے انکو نہ دیکھ سکے اور سچ رہیں نعوذ باللہ منہا
 قولہ فساد دوم النسخ قول خشوہ کا حال تو معلوم ہو چکا کہ انھیں کے پیشوایان مذہب تھے
 اسی وجہ سے شابر تحریر صاحب کثان اصطلاحات الفنون کے خشوہ کو قرض مال و مہلت

لکھتا ہوں کہ اس کے نزدیک کیونکر ضالہ ہو سکتے جب ہدایت کرنے والے ان کے طریقہ کے ہیں۔

قول عجیب و غریب نقیبن انخ اقول غیر مذہب کی شاگردی میں اگر عجیب و غریب نقل

مذہب متصف ہو العجب لایا ہوں کوئی تعجب نہیں لیکن اس کا کیا جواب ہے جب حساب

عشری حضرت والا ہو گا یہ تو بتلائیے حال آپ کا پھر کیا ہو گا اتنے ہتھان سرچ کی کوئی جزائیر بھی

ہوگی یا نہیں قول تابعین حسن بصری انخ اقول طریقہ حسن بصری و تابعین کا ان کے معروف

و مشہور ہے سب اولیاء امت کا سلسلہ ان تک ختم ہے اور انکو اخذ طریقت خاص حضرت ابراہیم

حسن مجتبیٰ علیہم السلام سے ہو اور انکو حصہ میں ان کے طریقہ کو بہت پسند کرتے تھے اور اپنے

تابعین کو مثل اسی طریقہ کے چلنے کی اجازت دیتے تھے چنانچہ کافی کلینی میں منقول ہے

روی عن عبد اللہ اعلیٰ عن ابی عبد اللہ غنیب علی شیعہ وقال لو انکم لکنتم تقولون ما اقول

لا قدرت اکر اصحابی ہذا ابو حنیفہ صاحب دین و احسن البصری صاحب دینا امر من قریش و

رسول اللہ و ملت کتاب السنۃ فیما کل شئ انخ یعنی روایت کی گئی عبد اللہ اعلیٰ سے امام

ابی عبد اللہ صادق سے تحقیق و غصہ ہوئے اپنے شیعوں پر اور فرمایا اگر تم لوگ کہتے جو ہم

کہتے ہیں نہ آئینہ اقرار کرتے ہم کہ یہ تحقیق تم لوگ اصحاب میرے ہو یہ ابو حنیفہ واسطے ان کے

اصحاب ہیں اور یہ حسن بصری واسطے ان کے اصحاب ہیں اور ہم ایک شخص قریش سے ہیں اور

واسطے ان کے رسول اللہ ہیں اور جانا میں نے کتاب اللہ کو امین بیان ظاہر ہر شے کا ہوا انخ

یہاں پر قول مبارک سے حضرت امام صادق کے چند امر ثابت ہوئے اول یہ کہ اپنے شیعوں

یعنی پیشوا یا ان فرقہ شیعوں سے بہت ناراض تھے چونکہ وہ لوگ ارشاد صدق بنیاد پر

حضرت مہدی کے نکل نہیں کرتے تھے اور عقائد فاسدہ خلاف عقائد حقہ امام معصوم کے

رکھتے تھے جیسا کہ مفصل بیان ہو چکا۔ دوم یہ کہ امام عظیم ابو حنیفہ کوئی اور خواجہ حسن بصری

آپ کے معصومان اور مقتدایان رقت تھے اور اصحاب ان کے طریقہ حق پر تھے کہ خود امام معصوم

تعریف و توصیف انکی کی اور اپنے شیعوں کی شکایت کی اور اپنے اصحاب میں داخل

کرنے سے انکار کیا اور فرمایا کہ ہم قریشی ہیں باوصف اسکے میرے شیعہ ہمارا کہا نہیں جاسکتا۔ اور اس لفظ قریشی سے شرط اشیام کی جو فرقہ شیعہ نے منصب امامت میں لگائی ہے باطل ہے کیونکہ اشیام آپ نے بیان نہ کی وہم لوگ منصب امامت میں شرط قریشیت جو کہتے ہیں اس کی موافق آپ نے بھی فرمایا کہ میں قریشی ہوں سوم یہ کہ اپنا امام امام مہدی نے رسول اللہ و دوران کو فرمایا ہے کہ ارشاد فرمایا میرے واسطے رسول اللہ ہیں اور میں کتاب خدا کو جانتا ہوں حال حاضر امام صادق کی یہ ہر کہ میں پیر دسی انجین دونوں کی کرتا ہوں پھر ہم لوگوں کے طریقہ کو جو قدم بقدم پیر دسی امام مہدی کی کرتے ہیں کیونکہ کوئی مسلمان سزا کہہ سکتا ہے حافظہ قوۃ وحکایت کی ہر کہی نے انخ اقول مولف شمس ابن بابویہ قمی کو بھول کر کہی سے بیان کرتا ہے کچھ بخیر تھانہ شیعہ اسکی حکایت کا کیا اعتبار البتہ قمی نے جو روایت کی ہے در باب رویت خدا کے دنیا میں اوپر بیان ہو چکی ذرا مولف غور دیکھے کہ قائل رویت حضرت امام صادق ہیں یا کوئی رافضی کاذب تو اس اعتراض کا طعن کہنا تنگ پہنچا قول امام معصوم آیت کلام اللہ سے کہ نہیں بنا کر کافر ہر نزدیک فرقہ شیعہ کے اور خواجہ داؤد طالی کو جو لغو فساد شرشہ یہ میں داخل کیا ہے یہ وہی مدوح حضرت امام صادق ہیں اور امام عظیم کے شاگرد فائق اور خواجہ حسن بھری کے خلیفہ لائق ہیں وصحت باہرکت سے حضرت امام صادق کی فیض یاب ہیں اور آئے کے درون اولیاد است بہر وہاب ہیں مولف شمس کرم در سنگ نہان ہے آئے کے نزدیک وہی سنگ و آسمان ہے جب آس تپھر سے باہر نکلے ستاروں کی روشنی اولیاد اصلحائے امت محمدیہ میں تاشکرے کہ خلص اصحاب ائمہ بھی کبھی گرو لغویات کے بھرتے ہیں بلکہ آفتاب امامت سے اقتباس نور کرتے ہیں وہایت سالکان سالک عرفان رب غفور کرتے ہیں باقی جو حال حسیوں کا دربارہ سیر و تماشا سے گلزار ایند ذکر و گار کے کھار اسکے قائل وہی ربیعہ مقدیان فرقہ مولف شمس تاجر بہ کار کے ہیں جیسا اوپر بیان ہوا قولہ فساد سوم انخ اقول آپ جو رسول اللہ کی اور آئے خلفاء اربعہ کی شکل و صورت پوچھتے ہیں کیا حلیہ شریف سے

آپ کو اگر کسی نکتہ پر اور حدیث میں جلی غلطاء اربعہ کی نہیں رکھی ہو تو ہم لوگ سے بچتے ہیں
 اور حدیث میں اگر کسی حدیث میں آپ کے فرقہ کو یہ سعادت کمالی نصیب ہو جائے
 کہ جیسے کہ قریب روایت مختارہ اہل سنت و اجماعت کے آپ نے آگے لکھا ہو تو بھی بروایت شاذ
 یا غیر روایت کے حدیث سے آپ کو کیا علاقہ اور آگے جو معارفہ عامیانہ لکھا ہو نہ معلوم کہ یہ حکم
 بہ واسطے آپ کے لکھا ہو یا بحسب معیوب کے واسطے ظاہر عبارت سے تو یہ حکم آپ ہی کے واسطے
 ہے۔ چنانچہ فقیر نے قولہ اسناد پہلے حل حدیث میں رخ اقول کیون نہیں موقوف صاحب آپ اب
 بچے کام خاص کے لائق ہو گئے تھیں۔ ملاحظہ فرمائیے کہ ہم نے گوار آپ کے اسی کام کے لائق تجویز
 کیے گئے تھے اسی حل میں آپ بھی گرفتار ہو گئے حل حدیث میں آپ کے طوفان بے تیزی کا
 اور جزو نہیں ہے۔ ملاحظہ فرمائیے کہ اس قولہ اسناد پہلے حل حدیث میں رخ اقول کیون نہیں موقوف صاحب آپ اب
 معارفہ عامیانہ کے فقیر نے اس حدیث میں آپ چوتھے کہ عبارت اسناد مختارہ و حدیث کے آگے اور
 عربی فارسی نہ معلوم کون سی زبان بیان پر مشتمل ہوئی ہو اور کس کتاب کی قلموں سے بیان
 ہوئی ہو اس میں ہمارے کیا اندازہ کہ ایک با قولہ امام ازام یوم امامتہ لکھا ہو۔ از کی عربی میں کا
 بیان کیا جائے گا کہ زبان عربی کو فقیر نے اور فقیر نے میں صرف حدیث اور ہدایہ نورانیہ میں ہی حدیث
 لکھ کر سچے مال کے ڈال دیا عبارت و ہدایت آپ کی دونوں یکساں ہو گئیں کہ انکس اطلاق لفظیہ
 یعنی یہ دو ترکیب کا آپ کے نشان دونوں ایک آدھ مقام مخصوص کا خیر و کشف اطلاق
 ہے۔ ہر دونوں قولہ اکثر آیا ہے رخ اقول میں کا اطلاق اکثر ذوی العقول پر اس واسطے آیا ہو کہ
 اکثر اکثر ہیں و کبھی کبھی غیر ذوی العقول پر بھی اطلاق اس کا آیا ہو جو کہ شیعہ اقل ہیں بعض
 وقت میں عامل بھی ہو جائے ہیں فاضل قولہ بالجمہ معرفت انھیں علم سے رخ اقول کی ج
 معرفت شیعہ نے یہ لکھی ہے کہ اطلاق معرفت و معنی پر ہوتا ہے اور دونوں ہی نوع علم سے ہیں میں
 پہچانتا ہوں کہ اگر میں دونوں ہی نوع علم میں تو معرفت و علم باصداق ہیں یا مساوی معرفت
 کو انھیں کہان سے ثابت کیا اور اگر سوائے اسکے اور انواع بھی علم میں پائے جاتے ہیں مستحضر

کیوں بیان نہ کیا اور علی صورت حاصل یا حصول صورت فی عقل کو جسے بین ذہنہ لال کہتے ہیں
 کہ ان دونوں کو فروع علم سے بیان کیا سو سنت چنانچہ جو علم جاننا و سمجھنا و شائستگی کو کہتے ہیں
 یکساں کیونکر تصور کرتا ہے پھر آگے بڑھ کر سنت و ایمان کے درمیان جو تعلق ہے کہ انھوں نے جو علم
 بھی جس قدر لوگ ایمان لائے تھے سب نے حضرت مکی و مدنی کے بھی تھے مطلب یہ ہے
 کہ معرفت جب صورت دیکھنے پر موقوف ہو جائے انکا یہ صحیح ہوا الغرض یہ ان و معرفت علم
 مولف کے نزدیک ایک ہر شے کا جب انکو فکر فرماتے ہیں انکو علم و معرفت و معرفت سب کچھ جو علم
 تبصرہ پرین ایسی عقل پر غور فرم نہیں انہیں ہم انھوں پر اس کو فروع و سبب و سبب و سبب
 انخ اقول جسے معانی حضرت اور غیرہ مولف شمع نے بیان کیے حدیث سید بن احمد
 سر معانی کا ہو سکتا ہے الاحباب وہی تین معانی سے کام لے لے رہے ہیں اور ان کی تین ہی تہذیب
 اور امامت قرآن کی انخ جو قول خداجی کا نقل کیا ہے اس کی تفسیر کا کیا نسخہ جسے مصنف
 نقل کیے گئے تھے وہی صحیفہ جناب عثمانی سے یا غیرہ سے پھر سب مصنف کا وہی صحیفہ
 ہوا اور ہم لوگوں کے واسطے سب صحیفہ امام ہیں اور سب کی ہدایت یکساں ہے وہ تبدیل ہو سکتا
 کلام خدا ہی یعنی نہیں تبدیل ہو سکتا کلمات خدا کو قولہ جب تک کہ نیک متحرک انخ اقول اسی
 مولف تعسف یہ تو فرمائیے کہ بعد زمانہ حضرت آخر الزمان کے فلک متحرک رہے گا یا با انظار آسمان
 یا بوجہ و ماحوج خلافت حضرت عیسیٰ قیامت آجادیگی پھر زمان جنت کھارین جو نعوذ باسرتہا
 کہہ شریف کو توڑ دینگے کوئی امام باقی رہے گا کہ یہ ناشاد کیا کرے گا اور کفاروں سے انتقام
 نہ لے گا آپ کے بیان قیامت اشرا خلق پر قائم ہوگی یا ابرزہ پر پس جب سب اشرا ہی قریب
 قیامت رہ جاویں گے حرکت فلک کی بغیر وجود حیاتہ امام کے بھی باقی رہے گی پھر آپ کا کہنا کہ
 وہر ساعت امام موجود رہینگے محض تخیل باطل ہے قولہ تجد امام انخ اقول تجد در عیاض
 جب تجد امام لازم آوے ہر شخص کے ہنوع میں سن طفولیت سے ایک نیا امام ہونا چاہیے
 پس کسی امام کی امامت ثابت نہوگی نہ معلوم کہ ہر امام کے زمانہ میں کتنے نابالغ بالغ ہوتے ہوں گے

و تہجد و جو دام سے تہجد و معرفت لازم آدے تو حضرت مولف فرماتے کہ زمانہ امیر المومنین میں
 کی امام تھے امامت کے واسطے قید عمر کی آپ کے یہاں تو کچھ نہیں ہے حضرت امیر المومنین و
 امامین سب امام ایک وقت میں تھے یا تہجد کی وجہ معرفت حضرت سید الشہداء کی واجب
 و اجر مئی تھی الغرض یہ قیودات آپ کے بھی ان کید الشیطان کان ضعیفا میں داخل ہو گئے
 یعنی تحقیق کہ شیطان کا مکر رہی ہر قول کہ قول مخبر صادق ہر انا قول اختیار نہ سہل سنت
 ہر روایت لکھ کر منع مظنہ عاجزی کا اپنی تو مولف تعسف نے کیا لیکن یہ خیال نہ کیا کہ یہی حلیمہ
 حضرت محمد بن عسکری کا تھا یا نہیں اسکی بھی خبر ہو یا اکل ہی سے مسلمات سے محمد محبوب
 کو جو رواہ کلینی سے ہر قائم مقام اُنکے جان کر خلعت امام عصر کا پہنا دیگا اور نواب اُس کا خود
 بن جا دیگا قولہ رنگ رو سے مردم عرب ہو گا انا قول نہ معلوم کہاں سے یہ حدیث مبہم
 مورخین تعسف بیان کرتے ہیں رنگ عرب کا یکساں آپ نے کہاں دیکھا ہے کوئی گور سے کوئی
 کارے اس رنگ سے کیا سمجھا جا دیگا اگر ہم سب بنی اسرائیل کا برابر کہاں سے سمجھا ہے کہ حضرت مسیحی
 و نسل گز کے تسخ و اچکل بعض یہود و نصاری تین ہاتھ سے بھی نہیں بڑھتے پس جسم نبی اسرائیل
 کیا سمجھا جا دیگا فیصل ہیں یا قصیر ایسی حدیث مبہم کا روایت کرنا حدیثین شہور جو بڑکر دلیل
 بیچنے کی مولف تعسف کی ہر قولہ اور جابر جعفی سے انا قول یہ جابر جعفی بڑ کا کاذب ہر اسکا
 کاذب کاذب ہونا صحاح ستہ سے ثابت ہے کہ یکتا بن علی الائمہ میں یہ بھی داخل ہے قولہ افترقی
 انا قول مشکوک ہو حدیث صفت دندان میں دوسری حدیثوں سے لکھیں اب افترقی لشر
 و انت و ہال میں نہ معلوم کسی مناسبت ہے کہ ایک میں شک پڑا دوسری سے سمجھ لیا شاید
 در و انت میں ہو اور آپ سر میں روغن لگانا بتاتے ہو گلے اسپر طرہ و الہد اعلم کا ہر شاید
 مشکوک رہ گیا پس روایت حدیث بغیر علم کامل کے نہ چاہیے فتعلی قال المولف المتعسف
 ہداه الہد و القندہ من التعسف اقول جواب سب سوال کا قول سابق میں بھی
 گذرانی یہ جو بچھا ہے کلب پیدا ہوئے یہ بھی فریقین میں بہ کثرت منقول ہے یہاں پر صرف

وہ قول آپ کے بعض محققین کے نقل کرتا ہوں اگر زیادہ منظور ہو تو انشاء اللہ تعالیٰ ایک مطالعہ
مبسوط اس باب میں ہو سکتا ہے شیخ عبدالوہاب شبراوی نے کتاب بواقیت و جواہر شریعہ لکھا ہے
کہ کما بعض عارفین نے اور الف محسوب ہے وفات علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ آخر خلافت
پس بدرستیکہ یہ مدت تھی منجلہ شیعہ امام نبوت رسول و رسالت انکی سے پس مسمد کیا نہ ہوا ہے
ساتھ خلفائے اربعہ کے بلا و کو اور رسول اگر چاہا اللہ تعالیٰ نے نہ تو الف کے قوت سلفان اہل بیت
اپنی ہوتی الف تک بدرستیکہ شروع ہو گا اغضال یہاں تک کہ جو جارجیکادین غریب جیسا کہ شروع ہوا اور
اغضال ہدایت اسکی گذر نہ تیس قرن کیا رحوین سے بھی پس اسوقت مشرق ہو گا خروج مہدی علیہ السلام
کا اور وہ حضرت اولاد امام عسکری میں در زمان ولادت انکا شب پازم شعیبان شیعہ ہے اور وہ حضرت ہادی
رہینگے یہاں تک کہ مجتمع ہوں ساتھ عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کے پس آئنی ہوتی تک کہ شیعہ ہر سات
ترسمہ برس کی ہوئی اسی طرح خبر دی کہ کو شیخ حسن عراقی نے النج اور صاحب تشیید المہدیان نے
اثبات ولادت صاحب الامر علیہ السلام میں کتاب فصل الخطاب سے یہ روایت نقل کی ہے
کہ مدت بقا حسن عسکری بعد پر اپنے علی ہادی کے چھ سال ہے اور نہ چھوڑا حسن عسکری نے
کوئی دلہ ظاہر او باطن اسوے ابی القاسم محمد منتظر کے کہ نام انکا نزدیک امامیہ کے فاکم ہے اور
ہوئی ولادت منتظر کی شب نیمہ شعبان شیعہ میں مادر انکی ام ولد میں جگہ نور جس کہتے ہیں -
قول المجیب اور کہان پیدا ہوئے اقول متوکلاً علی اللہ السمیع لعلمم بریاعین التکلف
والتعسف قولہ جواب سب سوال کا انج اقول ایک کا جواب بھی مولف متعسف سے
یہ برانوس کا سب کا جواب کہان تک دیگا باقی فریقین کی روایت سے جو پیدائش امام آخر الزمان
کی ثابت کرتے ہیں سوال دیگر جواب دیگر کا مصداق ہے پیدائش پوچھی جاتی ہے امام آخر الزمان کی
روایت کرتے ہیں پیدائش کو محمد بن حسن عسکری کی پیدائش میں محمد بن حسن عسکری کی
بجز فرقہ اثنا عشرہ جعفریہ کے کوئی انکار نہیں کرتا چنانچہ علامہ سبکی نے جمہور شیعان جعفریہ
حکایت کی ہے کہ وہ قائل ہیں کہ امام حسن عسکری کے کوئی فرزند نہ رہا اور اکثر شیعہ کہتے ہیں

کہہ دینے کوئی اولاد نہ ہوئی مگر لطف شمس کو امامت آخر زمانی انکی ثابت کرنی چاہیے نہ
 پیدائش کی کہانی قولہ بیان پر صرف دو قول انج اقول یہ دو اقوال بھی تو آپ کے مدعا
 کو نہیں ثابت کرتے ایسے اگر آپ کا جی چاہے کتاب الغریبات بسوٹ لکھ لیجیے بجز ہر زہ ستر
 اس سے کوئی کارروائی نہیں ہوگی قولہ شرادی انج اقول لفظ شرانی اور شرادی کے
 درمیان میں تو آپ کو تسہیل نہیں ہے کہ صحیح ہوں لفظ ہر انکی کتاب سے کیا مراد سمجھیے گا وہ
 تصوف کی کتاب ہر ہر لوہا ہوس کا کام مطلب اسکا سمجھنا نہیں ہے سہم غم عشق و الہوس
 رائد ہندوہ سوز دل پر وائے گس رائد و ہندوہ آپ جانتے ہیں الیوا قیت را بجواسہ کس نفع
 کے واسطے لکھی گئی ہے صاحب نتوحات کیہ کی جانب بغیر اسکے مطالب سمجھے ہوئے آپ سے
 نادانوں نے اسکا وہی نسبت کی تھی اس نسبت کے باطل کرنے کو اسکے الفاظ دقیقہ کا مطلب
 امام شرانی موصوف نے اپنی کتاب بطور میں بیان کر دیا ہے اور شروع ہی میں انھوں نے
 لکھ دیا ہے کہ مخالفوں نے تحریف کلام صاحب نتوحات کی بہت کی ہے چنانچہ میرے کلام کو بھی
 لوگوں نے محض کہہ کے منتشر کیا اور ایک مہر میرے آنگا جواب لکھتے ہیں پس سمجھ لیجیے کہ اخیر
 کلام منقول آپکا محض ہے امام شرانی بڑے محقق ہیں اور مولف صاحب اسی کلام منقول
 میں اپنی اول و آخر عبارت ملائیے وغیرہ کیجیے ایک شخص کا کلام معلوم ہوتا ہے ہرگز نہیں پہلے
 تحقیق بیان خلافت خلفاء اربعہ اخیر تحریر بیان امام صدیقی میں بہت بڑا فرق ہے اگر امام ہند
 بیٹے حضرت امام حسن عسکری کے ہیں ایک شخص کے واسطے لفظ اولاد کیوں لائے بغیر دو تین
 پستیں بیچ میں آئے ہوئے کوئی یوں نہیں کہا جاتا کہ اولاد اسکا ہے بلکہ یہ کہنے میں کہ بیٹا
 اسکا ہے دو عدد و پچھن و نہ عدد اٹھاؤں معلوم نہیں ہوتا آپ نے کس زبان میں ترجمہ
 کیا ہے آدھی فارسی آدھی ہندی کا نام اردو آپ کے نزدیک ہے حساب عمر کا آخر الزمان کی
 آپ نے بہت جلد اور بہت صیح بتلادیا پہلے محض سے تین کی غلطی ہوئی انھوں نے تین پچھن
 اب آپس فائق ہو گئے ایک م ساتھ بڑا دیا کسی گرمی کے رشک سے جو گرد کے پانچ پتھر

آپ پرچہ آئے ہوتے کہ دو سو پچاس میں کتنا کا دینے کہ تو تو ہوگا جو ہلا دیتا ہو لیکن
 جو رکی و آجی میں تنکا اللہ تعالیٰ محرفین کو اسی طرح پھینکتا کرتا ہے وہ باب عقائد میں کتب
 احادیث و تفاسیر و کلامیہ سے استدلال کر لے چاہیے جس چیز کی سچائی ہو تو اس پر تفسیر
 سنیہ کو پیش لانی چاہیے باب امامت کو یو اقیقت کے دیکھیے آئین کس دانم بنایا ہو جو
 عراقی کا حال معلوم نہیں کہ کون شخص ہے جس کا قول قابل اعتبار ہو عقیدہ اہل حق کا ایسی
 خبر ستویم و مطلق و محرف سے قائم نہیں ہوتا تو نہ اور صاحب تشید انبائی الخ قول ہے
 اضعف کو اپنے مذہب کی کتاب سے سچی بخوبی واقفیت نہیں ہر نام کتاب کو سچی نہیں
 کہ تشید ہی یا تشید یہ کتاب ہر نام مولفہ نہ زید سید محمد کی ہر فصل الخطاب
 کتاب مصنفہ خواجہ محمد پارسا خلیفہ اکبر حضرت خواجہ بہا الدین نقشبند کی ہر اس کتاب کا
 پیدائش و وفات کا حال محمد بن حنیف عسکری کی معلوم ہوتا ہے آئین سے حال پیدائش کو
 حضرت بود کے ساتھ صاحب تشید نے لکھا ہے باقی سے اعراض کیا و متفرق و قائم و موجود
 یہ سب القاب ان کے نامیہ سے منقول ہیں و اختصاراً ان کا اس زمانہ تک انھیں نامیہ کا نام
 باطل ہے چنانچہ یہ عبارت فصل الخطاب سے مولانا جامی قدس سرہ السانی نے شواہد
 میں لکھی ہے بلکہ پوری عبارت مع حال وفات محمد بن حنیف عسکری کے یوں لکھی ہے خواصہ مطلب
 اس کا لکھتا ہوں یعنی فرمایا صاحب فصل الخطاب نے کہ عبارت اوپر لکھی ہوئی قول نامیہ ہے
 لیکن ہم لوگوں کے نزدیک جیسا جامع الاصول میں ہے بیان الشہادۃ و علامتہ تیس ہیں
 یہ ہو کہ فرمایا رسول خدا نے اگر دنیا سے سوائے ایک روز کے دن باقی نہ رہے وہ روز کر گیا خدا
 اس دن کو یہاں تک کہ مچوٹ ہو آئین ایک مرد اہل بیت سے میرے ہمنام میرا زمانہ
 باپ کا آئیے ہو گا جو میرے والد کا نام ہے اور فرمایا حضرت علی نے اپنے پیارے صاحبزادے کو جنتی
 کی جانب دیکھ کر کہ یہ بیٹا میرا سید ہے جیسا فرمایا رسول اللہ نے اور غریب خروج کر گیا حدیث
 ان کے ایک مرد ہمنام نبی کا تمہارے اسی طرح چند حدیثیں سنن ابی داؤد کی ہیں اور اسی

فصل الخطاب میں فتوحات مکہ سے بعد بیان صفات انکے ہے کہ ہنہام بنی کے تھار سے ہیں اور
 کنیت انکی برائے داد حسن مجتبیٰ بن علی کی کنیت ہے یعنی ابو محمد یہ چند صفات انکے لکھ کر لکھا ہے
 کہ پیچہ ہونگے پس معلوم ہوا کہ زمانہ خواجه محمد یار صاحب فصل الخطاب تک پیدائش امام ہدی
 کی نہیں ہوئی تھی اور اسی فصل الخطاب میں ہے کہ کما شیخ علاء الدین احمد بن محمد ہمنانی نے
 ذکر دہائی و انقلاب میں کہ پونچھ مرتبہ قطبیت کو محمد بن حسن عسکری اور جس وقت پوشیدہ ہوئے
 اور غرض ہوئے درجہ ابدال میں پھر بڑھتے گئے یہاں تک کہ ہوئے سردار اوتاد کے پھر بعد وفات
 قطب زمانہ کے مرتبہ قطبیت کو پونچھ اور بغداد میں انیس برس تک رہے بعد اسکے وفات
 انکو اللہ تعالیٰ نے سانحہ روح ریسمان کے اور مدون ہوئے مدینہ رسول میں انقضیٰ الیٰ رب
 پیدائش اور احقا اور وفات حضرت محمد بن عسکری کی ثابت ہوئی ہیں پس امامت آخر الزمانی
 کیونکر ثابت ہوگی اور محل نزاع وہی ہو فلینذکر قال المؤلف المتعسف ہدایہ اللہ والقد
 من التعسف اقول پیدائش حضرت کی مقام سرمن راسے میں واقع ہوئی چنانچہ باد
 تعصب صاحب کتاب عہدہ الطالب فی نصب آل ابی طالب بھی اقامت سرمن راسے
 پر پندرہ گوارا آخر الزمان کے لکھتا ہے لیکن علی ہادی کہ نقب بعسکری تھے بسبب مقام سرمن
 کے جبکہ امام عسکری ہی اور وہ تھے بیچ غایت فضل و نہایت نیل کے متوکل نے انکو سرمن راسے
 میں بھیجا پس وہیں پر آخر زون نے اقامت رکھی یہاں تک کہ وفات پائی اور چھوڑا شخص کو
 ایک انکے امام ابو محمد حسن عسکری بنی کہ زہد و علم میں مرتبہ انکا عظیم تھا اور وہ والد امام مدعی
 بارہویں اماموں کے ہیں انھیں قول المحیب اور بالفعل کمان بن اقول متوکل علی اللہ
 اجمع اعلم بریاعن الکلف والتعسف قولہ پیدائش حضرت کی انھ اقول
 بحث کن حضرت میں ہی اور ثابت کرتا ہی مولف تعسف کون حضرت کو اور تعصب صاحب
 عہدہ الطالب جو لکھا ہے نہیں معلوم کہ کس بارہویں ہی وہ تو برادران مذہبی میں مولف کے
 جیسے کہ سجاد مجلسی سے ظاہر ہے اس معاملہ وہی سے ہم لوگ طریق حق سے کب منحرف

ہو سکتے ہیں فرمایا اللہ تعالیٰ نے ان عبادی لیس بک علیہم سلطان یعنی خاص بندہ میرے نہیں
 تجھ کو اور شیطان اُن پر غلبہ پس حسبِ بشارتِ خداوندی ہم لوگ کر سے شیعین جن راس کے
 محفوظ ہیں اللہ آمین قال المولف انتفعت بدراہ الدروالقدہ من التبعصت۔ قولہ
 مثل آپ ہی کے اور آپ کے انخوان کو بھی اسکا تعجب ہوا ہو کہ اسی اس مدت تک مدنی ہر
 سرِ اب میں ہیں اور کوئی اُنکے ساتھ نہیں ہو کہ کھانا اور پانی واسطے اُنکے مہیا کرے پس
 کیونکر رہتے ہونگے لیکن انشا اللہ تعالیٰ کیا تعجب ہو کہ عجیب اگر تعصب کو راہ نہ دے تو تعجب
 ہمارے جواب سے جاتا رہیگا ہم پوچھتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام بھی بشر ہیں مثل
 حضرت آخر الزمان بلکہ آخر الزمان اُنسے افضل ہیں جیسا کہ ثابت ہو پس وہ بھی تو اس مدت
 آسمان پر ہیں اور کوئی کھانا اور پانی مہیا نہیں کرتا پس جس طرح باقی رہنا حضرت عیسیٰ کا آسمان پر
 بلا طعام و شراب ممکن ہو اسی طرح باقی رہنا صاحب الامر کا بھی زمین پر بلا طعام و شراب
 ممکن ہو اور دجال ملعون کہ بروایت ایک چاہدین بندہ ہو اور بروایت ایک دوسرے میں
 بنو نجر ہو وہ تو اس مدت تک بلا طعام و شراب باقی رہ سکے اور آپ کے نزدیک مدی
 علیہ السلام کا کہ اولاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہیں جنکے واسطے تمام دنیا خلق ہوئی اور مہربان
 بھی ہیں جیسا کہ ثابت ہوا باقی رہنا باعثِ تعجب ہو حیث ہو اس تعجب و تعصب پر تو اُنکے
 دوسرے علی ذلک من امحالات اقوال متوکلاً علی اللہ اسمیع علیم بریاً عن الخلق
 والتبعصت۔ قولہ مثل آپ ہی کے انج اقول ہر آن کم کلام کو از اجہاد خود سخن باندہ
 سوال از آسمان باشد جواب از رسیان گوید یہ حضرت مولف ذرا پردہ غفلت کو اپنے
 دل سے دور کیجیے عجیب مصیب آپ سے مقام قیام امام آخر الزمان کا پوچھتا ہو نہ کہ کسی
 شوق آپ کی شہنائی بے وقت کی سننے کا ہو لیکن انشا اللہ تعالیٰ کیا تعجب لیس قول کا مطلب
 سمجھنا ہے کہ کونسا جملہ ہر انشا اللہ سخاں سے و آپ سے کوئی قرابت تو نہیں ہو کہ وقت بے وقت
 اسکو یاد کر لیتے ہیں حضرت عیسیٰ و حضرت آخر الزمان سے مساوات کیسی خود آپ ایک کے

آسمان پر رہنے کے قائل ہیں اور دوسرے کو تقیم زمین کہتے ہیں کیا اہل آسمان زمین کو ایک ہی قسم کی حاجت ہوتی ہے آسمان میں کوئی سبب فضلہ کے دفع کرنے کا بھی ہے حضرت عیسیٰ البغفات ملکی تصفہ ہیں یا نہیں ایسے صاحب صفت ملکیہ کو طعام و شراب سے کیا علاوہ ہاں آخر الزمان کے واسطے ان سب کی حاجت ہے قولہ بلکہ آخر الزمان الخ اقول انصفت ائمہ انبیاء پر اس دلیل سے ہے ہاں نعمانی کہ پیر سخاں اہل خرابات ہوسا تھوہنا داہنی کے لکھتا ہے کہ جب ظہور امام مہدی کا ہوگا فرشتگان واسطے مژدائی کے فاکم ہونگے اور پہلے بیت آنکے ہاتھ پر رسول خدا پھر علی مرتضیٰ گر نیگے ان دونوں پیر و مرید سے پوچھنا چاہیے کہ اپنے ہر گوار کلینی کی روایت کا کیا جواب دیجیئے گا ان الانبیاء افضلون من الائمة وان من قال غیر ذلک فهو ضال۔

یعنی روایت کیا کلینی نے کہ بت تحقیق انبیاء افضل ہیں اماموں سے جو سوائے اسکے کہے پس وہ گمراہ ہے اس روایت کی رو سے دونوں پیر و مرید مگر ابی کے مات میں گر گئے خدا انکی ہدایت کرے قولہ ممکن ہے الخ اقول کلام بفضل میں ہے مجرد امکان سے کیا ہوتا ہے مردہ کا زندہ ہونا اس زمانے میں محالات عادیہ سے ہے حال وفات کا آنکے فضل الخطاب سے ظاہر ہو چکا اب درجہ اب پر قیاس کرنا امام کا مولف تصفہ کی جہالت طبعی ہے اگر بزرگی زیادتی عمر و حیات پر ہو تو خود بالہ نہ تھا ابلیس سب کا بزرگ ہو جاوے انک من المنظرین

اولیٰ یوم المعلوم یعنی فرمایا اسیر پاک نے تو امی شیطان ٹھہرایا جاوے گا دن معلوم تک اتنی عمر کس کی ہے کیون حضرت رسول اکرم کی اس قدر عمر نہ ہوئی قائل قولہ جیف ہے الخ اقول جیف صد جیف امی مولف صاحب آپ تعصب سے باز نہیں آتے اور راہ حق قبول نہیں کرتے ہم لوگوں کو کیوں تعصب کہتے ہیں ہم تو اپنا مدعا آپ ہی کی مذہبی کتابوں سے ثابت کرتے ہیں قال المولف المتعصب مدہامہ العمد والقدہ من التعصب اقول قیاس ہمارے بیان سنہی عنہ ہے اور اول قیاس کرنے والا شیطان تھا باقی تابعین اسکے ہیں ہم نے سب ان کا جواب دیا انھوں نے کہ کچھ اور آپ نے نہ پوچھا ورنہ جواب اسکا بھی باقی نہ رہتا قول المجیب اور

جب آپ اسکو بلیل بیان نہ کر سکے تو عمارت امام زمانہ کے منورے اور جوسے تو بغیر چھانے حرم
امام زمانہ کے مرے اور ایسے شخص کے واسطے آپ خود ارشاد فرما چکے ہیں کہ میں ہر گز خبر نہیں
الاخیر فقد وقع فیہ اقول متوکلاً علی العذر السبع العظیم بریاعن التكلف والتكلف
قولہ قیاس ہمارے بیان انخ اقول منی عنہ جو قیاس ہے وہ آپ ہی کا قیاس ہے ہمارے
جس میں نہ مقتدا سلسلہ کا نشان نہ شرائط باقیہ کی پہچان اور نہیں ہے ایسا قیاس گمراہ
شیطان پس تو ابین شیطان سے اس کو ٹکٹ آپ ہی سمجھ سے نہ ہمارے انخوان و حفظ
یا حسن قولہ افسوس ہر انخ اقول جیسا جواب لا جواب کو تلف شمس نے یہ ہر جواب
جائے افسوس ہے اب کیا پوچھا جائے شاید لا جوابی میں حسرت و ندامت نہ رہا ہوتا
اور کوئی جواب باقی نہ رہ جاوے کہ لا جوابی میں نقصان آجائے قال المولف التمس
بہ او والقدر من التعسف اقول جب ہم وجود امام زمانہ کے اصل صحابہ و تابعین تو خود
براہین ساطعہ ثابت کر چکے تو معرفت اسکی ضرر ہے وہ بھی ثابت ہے پس مجھ کو ہم براہین
امام زمانہ ہیں اور آپ لوگ جو معرفت امام زمانہ ثابت کرتے ہیں بحث کو نہ اندازیں
ہر اور بغیر اعتصام و تمسک بزمان اہل بیت علیہم السلام میل و توسل باغیار کا نہ ہو
تیشہ بیکل شبیش یس لم طعام الامن ضریح الیمن والینین من جمع قول المجیب ہم لوگون
امام زمانہ جناب رسالت مآب محمد رسول اللہ علیہ وآلہ و اصحابہ وسلم ہیں کس واسطے کہ امام کا
اطلاق نبی پر بھی آیا ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے خطاب کر کے طرف حضرت ابراہیم کے الی جا ملک
الناس اما ترجمہ میں کر دے گا تجھ کو سب لوگون کا پیشوا اور حضرت ابراہیم نبی تھے پس ترجمہ
حدیث مذکورہ کا یہ ہوا کہ جو شخص مرا اور نہ پہچانے آخر الزمان کو تو مرا مثل اہل جاہلیت کے
اور اہل سنت و جماعت نبی آخر الزمان کو خوب پہچانتے ہیں تو موت انکی مثل مومنین کے
ہوگی نہ مثل اہل جاہلیت کے اقول متوکلاً علی العذر السبع العظیم بریاعن التكلف
والتعسف قولہ جب ہم انخ اقول ای حضرت مولف ابھی تک کوئی دلیل آپ کی ثبوت

وجود امام آخر الزمان پر تمام نبوی اس صورت میں دلائل قاطعہ آپ کی برہمنی و یسین منقطع یعنی
 تا تمام بین مجرد ثبوت وجود سے ثبوت معرفت ضروری نہیں بغیر اطاعت احکام انکے اور وہ
 منقطع ہو پس آپ کو اپنے کو عارت امام زمانہ جاننا محض جبل مرکب ہی قولہ عبث کوہ کندن انہ
 اقول کندیہ کوہ تو عبث نہیں شاید اسکے عار سے آپ کے امام نائب نکل آویں اور ہم لوگ
 عارت انکے ہو جاویں اور آپ کو عرق ریزی و سواے آب و ریزی کے کیا نفع مقصود ہو قولہ
 بغیر اعظام و تمسک انہ اقول فرقہ شیعہ مولف کا غیر تمسک ہونا بامان حضرات اہل بیت
 رو تو تقریظ عم بزگوار میں مولف متعسف کے ثابت ہو چکا پس جزا اسکی یعنی صفت غریب لہین
 وغیرہ کی اسی فرقہ شیعہ اور مولف متعسف کے ساتھ منطبق ہو گئی اور ہم لوگ اہل سنت و جماعت
 تو زیر عاطفت و امان رحمۃ اللعالمین و اہل بیت طہین ظاہرین کے ہمیشہ سے ہیں درینکے انشا اللہ
 اور ائمہ مجتہدین ہمارے جان نشانہ ان حضرات اہل بیت تھے و شاگردان و اصحاب
 و مخلصین سے انکے تھے چنانچہ امانا امام اعظم ابو حنیفہ و امام شافعی و امام مالک و امام حنبل نے
 تفسیر دن و حدیثوں میں اہل بیت سے اخذ روایت کیا ہے و شاگردان اہل بیت کے مشہور
 ہیں اور ائمہ اہل بیت ہمیشہ اسے لاطفات و مباسطات فرماتے تھے بلکہ بشارت دی ہے اور
 یہ معنی کتب امامیہ میں باعتراف اکابر علمائے شیعوں کے ثابت ہے اگر دیدہ و دانستہ حتیٰ بدی
 کریں اسکا علاج نہیں ہے انوار العرفان قدوسی کہ بہت معتبر کتاب شیعوں کی ہے اس میں مروج ہے
 کہ علم فقہ میں ہر فقیہ عیال عام حضرت علی کا ہے اور بہ تحقیق مالک نے ربیعہ سے پڑھا اور ربیعہ
 عکرمہ سے اور عکرمہ نے ابن عباس سے اور وہ شاگرد حضرت علی کے ہیں اور ابن حنبل نے
 شافعی سے پڑھا اور شافعی نے محمد بن حسن سے کہ پیر و شاگرد ابو حنیفہ کے تھے اور ابو حنیفہ
 نے امام صادق سے بلکہ امام محمد باقر و امام زید شیبہ کو کچھ امام زین العابدین سے سچی پڑھا کہ
 اور یہ سلسلہ حضرت علی تک پہنچتا ہے اور علمائے طریقت بھی نسبت ساتھ حضرت علی کے
 کہ تہمین مانند جیند وغیرہ کے کہ انھوں نے کبیل بن زیاد خادم حضرت اشیر سے اور جوچہ سے پڑھا ہے

شاگرد سے حضرت علیؑ کے بکے انھیں حضرت سے اخذ طریقت کیا ہوا بن مظهر حسلی نے
 بیچ اسحق و بیچ الکرامت میں لکھا ہے کہ ابو حنیفہ و مالک نے حضرت امام صادق سے اخذ علم کیا اور
 شافعی شاگرد مالک کا اور احمد حنبل شاگرد شافعی کا ہے و نیز ابو حنیفہ حضرت امام باقرؑ و حضرت
 زید شہید سے شاگردی رکھے تھے پس وہ مجتہد کہ حضور میں آئیں کی شروط اجتہاد کے ہم ہونچا
 اور ان سے اجازت اجتہاد اور فتویٰ کی پاؤں مذہب اسکا کیونکر ادلی باتح نامو ابو حنیفہ کو باعتبار
 شیخ علی کے حضرت امام محمد باقرؑ اور حضرت زید شہید اور حضرت امام صادقؑ نے اجازت فتویٰ دے
 کی دی ہے پس جامع ہونا انکا ساتھ شروط اجتہاد کے نبض امام ثابت ہوا پس جو کوئی شیخ ابو حنیفہؑ
 کو واجب الاطاعت نہ جانے آئے کی روشنات معصوم کی اور وہ کفر ہی اسی واسطے ابن ابیہر
 امام المحدثین نے لکھا ہے ۵ فلغنیہ ربنا احمد اور علی بن من روقول ابی حنیفہ یعنی لعنت
 خدا کی برابر شمار ریگون کے ہے اس شخص پر کہ رو کرے قول ابو حنیفہ کو خصوصاً وقت غیبت
 امام میں البتہ مذہب حنفیہ اولیٰ باخذ ہے مذہب ابن بابویہ و ابن عقیل اور ابن مسلم سے اس جگہ
 برائے خدا انصاف کا مقام ہے اگر روایات اہل سنت کو اس باب میں اعتبار نہ کریں روایت
 الامید البتہ قبول فرماوین ردی ابو الحسن حسن بن علی باسنادہ الی ابی النجری قال دخل ابو حنیفہ
 علی ابی عبد اللہ ظہر انظر الیہ الصادق قال کافی انظر الیک وانت تجی سنتہ جدی بعد ما قدرت
 ان تکون منصرفاً کفعل مہوف غیما تا کفعل مہوم لک یسلک التجرد ان اذا و تقوا و تہدیم الی افصح
 انما تجیرہ فکفک من الاموال و ان و فیک حتی یسلک الی بانیون بک الطریق یعنی روایت کیا
 ابو الحسن حسن بن علی نے اپنے استاد سے ابو النجری سے کہ آئے ابو حنیفہ ابی عبد اللہ
 کہ پاس پہنچا وہ دیکھا انکو حضرت صادقؑ نے پس فرمایا میں تجھکو دیکھتا ہوں کہ تو زندہ کرنا
 میرے دادا کی سنت اور تو مرد ہو ہر مذہب کا اور فریادیں ہر غلیگین کا تجھے جو چاہیے تجھ کو
 جب ٹھہر جاوین اور تو ہدایت کر لگا انکو واضح راہ جب بکھینکے پس واسطے تیرے توفیق و مدد ہر
 اندک کی طرف سے یہاں تک کہ راہ پادہ نیلے کیب تیرے علمائے ربانین پس اس روایت میں

امام صادقؑ نے اجماع سنت جہد کا اپنے امام ابو حنیفہؒ سے ثابت کیا اور کس قدر بزرگی اُنکی فرمائی کہ
 قلع نظر اسکے تمام امامیہ نے روایت کی ہے کہ جس وقت ابو حنیفہؒ پاس خلیفہ منصور عباسی کے داخل
 ہوئے عیسیٰ بن موسیٰ نے خلیفہ سے کہا کہ یا امیر المؤمنین یہ بڑے عالم جہان کے ہیں آج آپ نے
 کہا یا نفعان کس سے بڑھا تو نے علم کو ابو حنیفہؒ نے فرمایا کہ اصحاب اور اولاد علی سے اور اصحاب
 عبد المہدیؒ جاس سے پس کہا منصور نے کہ سند حکم کچھ ہی تو نے ایوان و تہر شرح تجرید میں
 ابن حلی کی کہ معتبر کتاب شیخوں کی ہے بقول ہوان ابو حنیفہؒ کاں جالسانی السجد احرام و دلہ
 زحام کشیر من کل الافاق قد اجتمعوا لیسئلونہ من کل جانب فیحییہم و کانت المسائل فی کہ فیخبرہا
 فہنا و لما فوقف علیہ الامام ابو عبد اللہ مفضل بن ابو حنیفہؒ تمام قال یا ابن رسول اللہ و تہت
 بک اولاد و تفت لارالی المدرجا لادانت تمام فقال لہ ابو عبد اللہ اجلس ابو حنیفہؒ واجب الیاس
 فعلی ہذا اور کت آبا سے یعنی تحقیق ابو حنیفہؒ بیٹھے تھے مسجد حرام میں اور گرد آنکے انہوہ کثیر تھے
 آدمیوں سے سب اکٹھے ہو جیتے تھے آفسے اور وہ جواب دیتے تھے انکو اور سائل انکے آئین
 میں تھے کہ نکالتے تھے اور دیتے تھے لوگوں کو پس ٹھہرے انکے پاس امام ابو عبد اللہؒ تو جانا
 ابو حنیفہؒ نے اور کھڑے ہوئے پھر کہا امیر ابن رسول اللہ جو میں جانتا پہلے تو نہ بیٹھتا میں اور آپ
 کھڑے ہوتے تو فرمایا ابو عبد اللہؒ نے بیٹھ تو ابو حنیفہؒ اور جواب دے آدمیوں کو پس اسی پر
 پایا میں نے باپ دادا کو اپنے پس مضمون فعلی ہذا اور کت آبا سے کس قدر فضیلت ابو حنیفہؒ
 کی گو اسی امام معصوم سے ثابت ہوئی کہ امام موصون نے ابو حنیفہؒ کو فتویٰ دینے میں تشبیہ پر ان
 و آبا اپنے سے دی یہ آئمہ طیل القدر اور تبعان رشید انکے دامان اہل بیت کیونکہ جو چھوڑ سکے ہیں
 مقرب قولہ ناقلا عن المجیب محمد رسول اللہ الخ اقول بیشک محمد رسول اللہ صلعم
 جب امام الانبیاء والمرسلین ہیں ہم لوگ امتیازان خطا و ایرانی کے کیونکہ امام نہونکے اللہ تعالیٰ
 صفت انبیاء میں فرمایا ہو و جلنا ہم آئمہ ہدوان یعنی میں نے ان لوگوں کو انبیوں کو انہما ہیں
 پایا ہوا کہ استخوان کو راہ حق و کھا دین اور کافی کلینی میں حضرت امام صادقؑ سے مروی ہے قال

آتی العباس امیر المؤمنین فقال یا علی ان الناس اجتمعوا ان یدفنوا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فی بقیع وان یومعہم حل نہم فخرج امیر المؤمنین الی الناس فقال یا ایہا الناس ان رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم انما حیاً ذوقنا الخ یعنی فرمایا امام صادق نے کہ آئے حضرت عباس پاس امیر المؤمنین
 کے پس کہا اے علی بن تحقیق لوگ جمع ہوئے ہیں کہ دفن کریں رسول اللہ کو بقیع میں اور یہ کہ آئے
 کرے ان لوگوں کی ایک آن سے پس نکلے امیر المؤمنین طرف لوگوں کے اور فرمایا اے لوگو تحقیق
 رسول اللہ امام ہمارے ہیں زندگی و موت کی حالت میں انہی اب اسکا انکار بجز احمق مطلق کے
 کون کرے گا اللہ تعالیٰ نے جرائع روشن آپ کی تعریف اور نور ظاہر انکا قرآن کی صفت اسی واسطے
 بیان کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم و قرآن کی وجہ سے تاریکی کفر و جہل معامی سے نکل کر ہم لوگ
 صراط مستقیم پر چلیں اس سے زائد شفقت منسوب امامت کی کیا ہو دین لم یجعل اللہ نوراً فاما
 من نور اور جسکو اللہ تعالیٰ نے نور میں دیا اسکے واسطے نور نہیں ہو بلکہ تاریکی کفر و جہل میں
 گرفتار ہو فندرک قال المؤلف المتعسف ہر اہ اللہ والفقہ من التعسف اقول علا
 نفی و منہوی و رسمی جو اس میں ہر اسکی جانب ابتدا میں کچھ اشعار ہو چکا ہو مثل مجہد وغیرہ کے
 بلکہ ہر جگہ پر لکھنا دلیل اسکی ہو کہ بلا شک عین خطائے فہم محیب ہو خیر اب آئے مطلب کے بیان
 پر اس واسطے کہ معنی امام مفتاح و مہلا خاص من حل حدیث بیان کر دیا تا وقت ضرورت مگر
 تقریب کی جاوے تو فہم محیب میں باسانی آجاوے آپ نے جو تہر وید و تشکیب اپنے زمانہ کے کئی
 ایاموں کو علی سبیل الشک فی التعین شمار کیا ہو اور محض اسی سے عارف امام زمانہ نزدیک
 عوام کا لاف عام کہے بن گئے ہیں چونکہ وہ بیچارے تو فہم نہیں ہیں مضامین کتاب سے تو شاید
 اسکو تسلیم کر لیں گے والا آپ کے مذہب والے بھی اگر ہمارے جواب کو بغور دیکھیں گے تو اصل حال سے
 مطلع ہو جاویں گے باقی ماننا و نہ ماننا اپنا اختیار ہو اور اسی نظر سے کہنے سنبھل کر ہر ایک کا
 جواب جدا جدا لکھ دیا ہو آپ نے جناب رسول خدا کو جو امام زمانہ کہا اور انی جامع ملک مناس
 اما دلیل لارے ہیں پس یہ کئی وجہ سے باطل ہو وجہ اول یہ کہ اطلاق لفظ امام کا بنی نہیں

آیا ہر نہ اصطلاح متکلمین میں کیونکہ وہ امام اُسکو کہتے ہیں جو خلیفہ رسول ہو قیامت میں میں ہی طرح
 کہ اتباع آنکا واجب ہو تمام است پر جب کہ بیان ہو چکا ہے تحقیق امام میں ہیں اگر رسول خدا
 کو امام کیسے تو حضرت ہی رسول اور خلیفہ رسول دونوں کیونکہ ہونگے۔ وجہ دوم یہ کہ پہلے
 تسلیم کیا یعنی لغوی مراد اس حدیث میں لفظ امام سے ہے پس مجبوری لغوی راہ روشن
 لوح وغیرہ بھی ہے کیا وجہ کہ آپ نے دو تین سنی کر کے لیا اور دو تین سنی کر کے چھوڑ دیا
 لوح محفوظ یا راہ روشن کو کیونکہ اپنا امام زمانہ نہ بتایا کیونکہ ترجیح بلا مرجح لازم آتی ہے اور جب
 سب کو امام بنایا کیسے گائب بھی ہم جان آپ کی نہ چھوڑینگے اور کیونکہ اگر سب مراد ہوتی تو
 حدیث میں لفظ امام مفرد نہ ہوتی بلکہ جمع ہوتی کہ وہ آئمہ ہدیٰ اور اگر جو تین سنی آپ نے اختیار کیے تھے
 یا یہ یا یہ رشک نہ کیے ہوتے تو بھی آپ پر یہ اعتراض وارد ہوتا لیکن چونکہ ابھی آپ کو امام نہ تھا
 میں شک ہے تو اس اعتراض سے بچ گئے فردا اہل جاہلیت میں داخل رہے نہ میں ان شرط
 وقف تحت المیزاب وجہ سوم اگر اس حدیث میں امام سے نبی مراد ہوں زمانہ آنکا باقی ہو
 یعنی موجود ہوں یا نہ ہوں جیسا کہ آپ اسی لیے قید وجود و اشبات امامت خلفائے میں زیادتی ہے
 تو حضرت عیسیٰ بھی نبی ہیں اور آپ کے نزدیک امام کو نبی پر بھی اطلاقات کرتے ہیں اور وہ
 موجود بھی ہیں انجیل کو امام کیسے بلکہ اس بیان پر حضرت آدم تا ائمہ ہر امامت سرشت نبی
 امام اپنا قرار دے سکتی ہے اور دوسرے وہی نبی کو نہیں مان سکتی بلکہ نبی اول کافی نہیں
 نبیوں کی کیا ضرورت ہے وجہ چہام جب آپ کے نزدیک جناب رسول خدا امام ہر زمانہ کے ہوں
 پس آپ لوگوں نے حضرات خلفاء کو کس واسطے زحمت میں ڈالا پس اگر دونوں امام تھے
 تو دونوں میں کس کا قول مقبول ہوتا ہے اگر رسول کا قول کافی ہے تو احتیاج خلیفہ صاحب
 کی کیا ہے اور اگر قول خلیفہ مقبول ہے تو احتیاج رسول نہیں ہے اور تفکیک کیجیے کہ پہلے رسول امام
 تھے بعد اُسکے رسول مازول ہو گئے اور خلفاء امام ہوئے تو ہو سکتا ہے مگر یہ بدیہی بطلان
 وجہ چہم یہ کہ قول نبی میں اضافت امام سوئے زمانہ بیکار ہو جاتی ہے کہما ہوا ظاہر اور شان

نبی اعلیٰ وائزہ اس سے ہر قطع نظر اسکے آپ ہی کا قول ہو کہ زمانہ احد عشر مقتضی ہو چکا پس
ان میں کا کوئی امام زمانہ نہیں ہو سکتا معلوم نہیں کہ اسکا صفائی نبی میں کیوں نہ کیا شاید آپ کا
نزدیک نبی زندہ ہیں کیا مضائقہ خلیفہ ثانی نے بھی بعد وفات رسول ایسا ہی عمل کر دیا تھا
قول المجیب یا بعد امام سے حدیث موصونین قرآن ہر قول متوکلاً علی المدلس مع
العلیم بریاً عن التكلف والتعسف تو کہ کچھ اشعار ہو چکا انج اقول انما طغیہ وغیر
کلام مجیب مصیب میں تو نہیں پائے جاتے الامولہ تعسف علم و عقل و دونوں سے بے سہرہ کہ
بے سمجھے شور و شر سے باز نہیں آتا جب کو خود شور نہوا شعار کیا کر گیا اور عین خطا کے بعد جب
مولف مطلب پر آیا مطلب اسکی سا قطر ہو گئی حل حدیث یعنی کاشتکار سے بل سے خیر مشقت
مالا یطاق کے صفائی امامت کے کمان فہم مولف میں آویں گے جو بشرط مشروط کرنا ہی بعد تردید جو تشکیل
لکھا ہر فایہ اشکال سے تشکیک کو تشکیل لکھ دیا رد کھنڈے میں مولف کو سخت مشکل پیش آئی کہ
غجیب ضغطہ کی حالت میں گرفتار ہوا مد اس پر آسان کرے قولہ تو اصل حال سے
انج اقول ہاں مولف صاحب آپ کے اصل حال سے تو ہم لوگ مطلع ہو گئے صفائی کاشانی
آپ کا ایسا لائق شاگرد ہرگز نہ ملا ہو گا آپ میں یہ سب صفات ہیں سے شوخی جہاں کی
مقتضاسن کا پھر کیوں نہیں نبی اور قرآن سے انکار کرینگے بعد نائب امام آخر الزمان
آپ ہی بن جائیے گا اور نہ ہب طبعی ضار منکوس نحو س کا اختیار کر کے اصل حال سے اپنے مطلع
کیجے گا قولہ سنہجیل کر انج اقول جب آپ نے سنہجیل کر لکھا تو ہزاروں لغزش میں پڑے
اور شوکرین کھا کر گرے اور اگر بے سنہجیلے لکھتے نہ معلوم آپ کا کمان ٹھکنا ہوتا قولہ کئی وجہ سے
انج اقول ایک وجہ بطلان بھی قابل سماعت نہیں ہر دلیل قرآنی کو باہر بے سر و سامانی
باطل کرنا کام فرعون بے سامان کا ہر قولہ وجہ اول انج اقول اطلاق امام نبی پر چند جہاں قرآن
میں آیا ہر اسکو مولف تعسف نے صرف لغت سے نکالا ہر اور نہ معلوم کہ مطلقا تکلیف کو قول
احکم اسکا کہیں ہر کیوں ترجیح دی علم کلام وغیرہ سب کا وجود اسی قرآن سے ہر چہ جو اس قرآن میں

موجود ہوا حسین دوسرے سے دریافت کی کیا حاجت ہے اور یہ جو نقص وارد کیا ہے کہ لازم آتا ہے
نبی بھی ہو اور خلیفہ نبی بھی ہو یہ اس وقت صحیح ہو تا جب مجیب مصیب حدیث میں امام سے
مرا خلیفہ نبی لیتا اور جب نبی ہی لیا ہے پھر یہ نقص باعث شہادت مولف ہے قولہ وجود منہج
اقول جب معانی محکمہ سے دو تین معانی حصول مطلب کو کافی ہوں بقیہ کی کیا حاجت ہے اور
ضمن قرآن میں براہ روشن دلوح محفوظ سب پائے جاتے ہیں علیحدہ معنی کی حاجت
عہدیں ہو کہ اختیار ہے کہ آپ کے احتمالات مجتہد معانی امام سے چند کو لیا اور چند کو
چھوڑ دیا جب انہیں سے مطلب حاصل ہو گیا تو باقی کو ترک کیا باقی
رہی ترجیح بالاصح وہ بیان کیا کہ ایک کلام جامع خدا ہے پاک نے ایسا بھیجا ہے کہ کوئی فرد
اس سے باہر نہیں ہو سکتا وکل العلم فی القرآن والاکن بقا صرغہ انعام الرجال
یعنی قرآن میں سب علم ہے لکن ہنرم انسان قاصر اس سے ہے اور اگر آپ جان نہ چھوڑیں گے
تو میں بھی تو آپ کی خدمت سے قاصر نہیں آپ امام کو مفرد سمجھتے ہیں اور میں جمع کر کے دیکھتا
ہوں تفسیر کبیر امام فخر الدین رازی دین اخیر سورہ فرقان تفسیر آیت واجعلنا للمتقین اماما
یعنی بنائے ہم کو متقیوں کا امام یہ مکتوب ہے واسطے اختصار کے ترجمہ پر کفایت کرتا ہوں کہ بعضوں نے
کہا ہے یہ آیت عشرہ مشرکہ کی شان میں نازل ہوئی ہے اور کہا فرماؤ اے کہا اللہ نے امام اور نہ کہا
اور نہ جیسا کہ کہا دو کی شان میں ان رسول رب العالمین یعنی تہ تحقیق ہم دونوں رسول
بر در و گار عالم کے ہیں اور کہا انفسش نے کہ امام جمع ہم کی ہے جیسا کہ صام جمع صائم کی ہے اور
کہا تقال نے جب امام قائم مقام اسم کے ہو واحد لایا جاتا ہے گو یا کہ کہا اللہ تعالیٰ نے ہم جملہ
المتقین یعنی بنائے ہم کو حجت متقیوں کے واسطے اور مولف متعسف جب امام کو ہر جا مفرد جانتا ہے
آیہ شریفہ یوم ندرع کل اناس با امام ہم میں نبی جس روز بچار نیگے ہم ہر آدمیوں کو ساتھ
اماموں آنے کے امام کو اگر مفرد مانے گا کیا کل انسان کا امام فقط آخر الزمان کو کہہ دیجیے گا پس
معلوم ہوا کہ امام کا اطلاق واحد و جمع سب پر آتا ہے اس تقریر سے مولف متعسف کو سوا

خاتر تاریک جہالت کے کوئی مضر معلوم نہیں ہوتا اگر محجب مصیب کو مومن مسخت نے تحت نیزا بھی لیا
چند ان مضائقہ نہیں ہر لیکن خود جو خاتر تاریک جہالت میں گر گیا ہو اس سے نکلنے کی فکر کرے
اور جب اس مقام میں لفظ امام سے بحث کی گئی ہو مناسب مسلم ہوتا ہے کہ میں فیصلہ امامت میں
پر تحریک کروانے میں غرض و مکیہ میں اور انصاف کریں کہ مسلک حق ہم لوگ کا ہو یا منہ حق
امامیہ کا فیصلہ امامت تفسیر کبیر میں آیت اکر مہ الی جا ملک للناس امام کی تفسیر میں مکتوب
کہ بہ تحقیق انبیاء ائمہ میں جب کہ واجب ہر خلق پر تابعداری آنکی اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے اور بنایا
ہے آں لوگ کو ائمہ کہ ہدایت کرتے ہیں ساتھ ہر سرے کے اور خلفا بھی امام ہیں کس واسطے کہ
وہ اس مقام میں ہیں کہ واجب ہر خلق پر تابعداری آنکی اور قبول کرنا ارشاد و احکام کا آنکے
اور قضاہ اور فعا بھی ائمہ ہیں اسی معنی کر اور جو نماز پڑھتا ہو اسکا نام بھی امام ہوتا ہو
کہ جو شخص داخل ہوتا ہو نماز میں اسکی لازم ہوتی ہو اسکو اقتدا اسکی اور فرمایا رسول خدا نے
سوائے اسکے نہیں ہو کہ امام بنایا گیا ہو امام تاکہ اقتدا کی جاوے اسکی پس جب رکوع کرے
وہ رکوع کر تو سب اور جب سجدہ کرے وہ سجدہ کر تو سب اور نہ اختلاف کر تو امام سے
انچے پس ثابت ہوا اس سے کہ بہ تحقیق اسم امام کا جس شخص کے واسطے ہو کہ مستحق پیشوائی
ہو دین میں انتہی پس اسی معنی کر ہم لوگ ائمہ مجتہدین کو امام کہتے ہیں چنانچہ تفسیر بیضاوی
و مدارک وغیرہ میں تحت تفسیر ائمہ کہ یہ یوم مذکور کل اناس با امام کے معنی جس روز پکارے گئے
سہر آدمیوں کو ساتھ اماموں آنکے کے مکتوب ہو کہ اور امام سے یا نبی یا کتاب یا مقدم فی الدین میں
جسکا مطلب صاحب تفسیر حسینی نے یہ لکھا ہے کہ پکارا جاوے گا مثلاً یا محمدی یا اہل القرآن یا خلی
و یا شامعی و یا مالکی و یا حنبلی وغیرہم پس معلوم ہوا کہ قرآن شریف میں انبیاء و کتب منزلہ پر
اطلاق امام کا آیا ہو و قرآن شریف کو خود اللہ تعالیٰ نے ہم ہی ملتحقین فرمایا ہے پس کام امامت
جو ہدایت ہے قرآن سے ہو چر امام ہونے میں اسکے کیا شبہ ہر اقی ہی امامت ہو شامعی یا
جانتا جاوے کہ سب اہل سنت و جماعت میں ایک سلمان بالغ عاقل آزاد و مرثی صاحب شوکت

جو جو حوزہ اسلام کو دستِ قہر می کفار سے نگاہ رکھ سکے و حدود و احکام اسلام جاری کر سکے
و حق مظلوم کا ظلم سے دہائے برتاؤ ہو و سب کے نزدیک ظاہر ہو امام بنانا مسلمانوں پر واجب
و شرط اسلام اس واسطے ہے کہ کفار کی ولایت مسلمانوں پر درست نہیں ہے اور بالغ اور عاقل ہوا
بشرط ہے کہ کسی دونوں ملکات بالشرع بین و آزادا وسیلے کے غلام کو خدست مالک سے اسکے فرصت
نہیں ہوتی اور مسلمانوں کو اسکی تابعداری سے عار آویگا اور قریشی اس واسطے کہ رسول اللہ
و خلفائے اربعہ قریشی تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ائمہ قریش سے ہونگے اسی وجہ سے
امام جعفر صادقؑ نے بھی اپنے کو قریشی فرمایا ہاشمی نہیں حالانکہ امام مہدیؑ ہاشمی تھے و امامت
خلفائے اربعہ کی کلام خدا و کلام علی مرتضیٰؑ دو گرا دہ سے وجہ اکمل ثابت ہو چکی اور غور امام کی
شرط اس وجہ سے ہے کہ غائب امام کا ہونا نہ ہونا برابر ہے پس شیعہ جو ہاشمیت و معصوم
ہونے کی شرط لگاتے ہیں سراسر باطل ہے کیونکہ ہاشمیت اگر شرط ہوتی رسول اللہ حالت اشتداد
مرض میں اپنے ابو بکر صدیقؓ کو باوجود موجود رہنے عم خاص اپنے حضرت عباسؓ و دامادِ معظم
اپنے حضرت علیؓ مکرّم ہاشمین کے امام ناز کا کہ اعظم ارکان دین ہی کیوں مقرر کرتے جس وجہ سے
حضرت علیؓ نے بھی انکو امام اپنا اور دین و دنیا میں ان لیا و خود حضرت امیر حضرت خلفائے ثلاثہ کو
کیون امام مانتے جیسا کہ بیچ البلاغت وغیرہ سے ثابت ہوا معصوم ہونا بشرط امامت نہیں ہوتا
اس وجہ سے کہ پھر ملائک اور انبیاء عصمت کل خلایق کی محل خفایں ہیں پس بلاشبہ عصمت
امامت ہی محصل رہ جاتی جب یہ مقدمات مسلم ہو چکے پس بعد رسول اللہ کے خلفائے اربعہ
اعنی حضرت ابو بکر صدیقؓ و حضرت عمر فاروقؓ و حضرت عثمان ذی النورینؓ و حضرت علیؓ رضی
اور حضرت امام حسن مجتبیٰ علی الترتیب اسی معنی کے ساتھ آئے تھے بعد ان کے امامت باطنی ائمہ
اہل بیت کو تفویض ہوئی و امامت و خلافت ظاہری مختلف فیما ہو گئی اور وجوب شرکاء شخص پر
بقدر طاعت اسکے ہوتا ہے لا یكلف النفس الا و سوما کلام خدا ہے پاک ہے یعنی نہیں تکلیف دیتا
خدا کسی کو مگر بقدر طاعت اسکے پس حکم اطاعت و تفرع امام کا بھی بشرط وجود شخص جامع خصال

مذکورہ امامت اور اختیار رہے مسلمانوں کے اوپر تقاری انہی کے ہی اور اصل سلامت و راستہ تہا
 جماعت مومنین و اصلاح امت کے ہر اس واسطے التزام جماعت اور عرفان امام کے واسطے ایک
 حکم ہی یعنی حدیث صحیح بین ہر کہ فرمایا رسول خدا نے جو جدا ہو جماعت سے ایک بالشت موت
 انہی موت جاہلیت کی ہر پس سب مسلمانوں کو جمع ہو کر ایک عقیدہ صحیح اختیار کرنا چاہیے
 و مانا علیہ و اصحاب کی راہ چلنی چاہیے یعنی فرمایا رسول خدا نے کہ طریقہ نجات کا وہ ہو کہ جیسے
 میں ہوں اور اصحاب میرے ہیں اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے اطيعوا اللہ و اطيعوا الرسول و اولی الامر
 منکم فان تنازعتم فی شئی فردوه الی اللہ و الرسول انکم تم توڑو خون باللہ و الیوم تا آخر یعنی جماعت
 کرو اللہ اور اطاعت کرو رسول اور صاحب حکومت کی اپنے سے پس اگر جھگڑو تم لوگ کسی
 شے میں پس پھیرو اسکو طرف اللہ و رسول کے اگر ایمان رکھتے ہو اللہ اور روز قیامت کا ہیں
 جگہ سے معلوم ہوا کہ اولی الامر کہ ائمہ میں انہی خطا ممکن ہر پس اس حالت میں اللہ اور
 کی طرف رجوع کرنا چاہیے اور یہ رجوع طرف ذات کے تو ممکن زمین ہر گز طرف کلام ان کے کے
 اور یہی قرآن اور سنت رسول ہو پس یہی دونوں اسوقت میں امام ہیں اور اسی جانب
 دلالت کرتا ہے قول امام صادق کا جو ادب گزار کہ واسطے اس کے رسول اللہ ہیں اور جانا میں نے
 قرآن کو اور انھیں دونوں کو کلینی نے کافی میں متمسک ٹھہرایا ہے اور قسیمی وغیرہ نے
 بھی اور باوجود اسکے کہ یہ لوگ قریب زمانہ اہم آخر الزمان شیعوں کے ہیں کیوں ان سے
 روایت نہیں کرتے اور قول کو ان کے متمسک نہیں کرتے اور فرقہ شیعہ جو اللہ پر امام کا منکر
 کرنا واجب جانتے ہیں اللہ تعالیٰ نے جو مدح ان لوگوں کی جو امامت متقین کی اللہ سے
 مانگتے تھے کی ہر کس دے کی ہر کی تقریری اللہ کی جانب سے ہر اسکا غلبہ عین و حرام ہی
 جیسا کہ کوئی شخص اللہ تعالیٰ سے مقام نبوت چاہے اسکو پورا نہ کہیں تو کیا کہیں گے کہ
 امامت مقررہ نہجانب خدا طلب کرنے والا مجنون ہی پھر اسکی تعریف کرنا شان حکیمی سے
 باہر ہر پس معلوم ہوا کہ تقرر امامت متعلق بندگان ہر اور مندرجہ امامیہ جو امامت منحصر

روزہ امام میں جانتے ہیں کس معنی کر اگر وہ معنی کہ میں نے بیان کیا یعنی حاکم وقت مراد ہو تو
 سوائے علی مرتضیٰ حسن مجتبیٰ کے دوسروں پر صادق نہیں آتا اور امام آخر الزمان شیعیان
 تو باعث خوف اعدا کے باہر نکل نہیں سکتے غار میں چھپے ہیں پس صلاحیت امامت کی نہیں
 رکھتے ہیں ابن مہر حلّی نے لکھا جو الجہان فی العلم الاۃ یعنی بزرگ صلاحیت امامت کی نہیں رکھتا
 اور اگر امامت کے معنی لیاقت حکومت کے لیے جاوید تو ہمارے نزدیک بھی مسلم ہر ایک شیعہ سے
 زیادہ ہم محبت اور اُن سے حسن عقیدت رکھتے ہیں اور انکی محبت کو رونق ایمان جانتے ہیں کہ چونکہ
 یہ سب ہمارے پیشوا ہیں رضی اللہ عنہم جمیعین شاید فرقہ شیعہ اور سب صحابہ کے برابر کئے گئے
 محرم بن اماموں کے نام کی کاغذوں کی تصویب بنائے اور سر پر تجسُّس اُٹرائے اور شاہیوں کی طرح
 باج بجا بنائے کہ اوپر عشرہ مجسم ہیں تغزیہ کے ساتھ جو ان عورتوں کا بناؤ سنگار کر کے ہر گلی کوچہ میں
 گشت کرنے کو اور امام باڑوں میں بیٹھ کر سرٹہ پیے اور اتم داری کرنے کو اور مرثیہ خوانی کر کے
 پیچھے چلائے کہ کو کہ جس پر نہ ہو یہ وہ نصاریٰ قہقہہ مار گیتے ہیں اہل بیت کی محبت کئے ہیں
 کو خیر یہ محبت جسکی برائی صریح آیات و قرآن و احادیث میں ہر نہیں کے پاس رہے ہم اس
 محبت سے برتری ہیں اللہ جہاں انکی رہ محبت دے کہ جس سے وہ بھی سچے خویش رہیں اور
 اللہ در اول بھی راضی ہیں آئین الیہ حال الامام محمدیؑ کا لکھتے ہیں واضح ہو کہ مہدیؑ نیست
 میں وہ امامت پانچ واسطے کو کہتے ہیں تو اس معنی سے بہت مہدی ہو چکے ہیں اور بہت سے
 تازانہ مہدی موعود ہونگے لیکن وہ مہدی جسکا ذکر احادیث میں بہ کثرت ہر وہ ایک شخص
 خاص میں جو حق ال موعود کے وقت میں ظاہر ہونگے اور اُس سے پہلے نصاریٰ سے جنگ
 کر کے فتحیاب ہونگے حایہ مبارک آنکایہ جو کہ قدمائے بدلتاری قومی الجھڑنگ سفید سرنخی مل
 چہرہ کشادہ ناک باریک و بلند زبان میں قدر سے گلنت کہ جب کلام کرنے میں تنگ ہونگے
 تو زانو پر ہاتھ مارینگے اور علم آپ کا لدنی ہوگا چالیس برس کی عمر میں ظاہر ہونگے بعد اسکے
 سات یا آٹھ برس تک علی اختلاف الروایت زندہ رہینگے اور نام آپ کا محمد اور نام والد کا علیؑ

آنکے عبداللہ اور مالک نام انکی آمنہ ہو گا جناب امام حسن مجتبیٰ کی اولاد سے ہونگے جیسا کہ
فصل الخطاب وغیرہ سے لکھ چکا ہوں مدینہ کے رہنے والے ہونگے اور ظاہر ہونگے پس تمہیک
متصل مقام ابراہیم کے مذخیب سے آؤ گی یہ خیفہ اللہ کے مہدی ہیں پس اطاعت کرو انکی
پس باطل ہوا قول امامیہ کا جو محمد بن حسن عسکری کو امام کہتے ہیں وقت سلطان خدا بندہ
و دولت ترکہ سلطنت شاہان مغویہ و زور شاہان لکھنؤ و حیدر آباد گذر گیا اور وہ تشریف
لے لائے پھر کیا موقع ملے گا اور امام مہدی ہیں فرقہ شیعہ کے بت اخوت ہی رہے ہیں بعض تائبین
امامیہ قائل ہیں کہ امام مہدی خود حضرت علی بن جنانچہ روایت شیخ حسن بن سلیمان کی امام
سے جناب مرتضوی سے نص ہوا اس بات میں کہ قسم کھالی کہ مکہ خلافت کا واسطے میرے مارینگے
اور تمام پیغمبران آدم سے خاتم تک لشکر میں میرے ہونگے اور تمام انبیاء و بر و میرے جہاد کریں گے
اور فضل بن عمر نے حضرت صادق و شیخ طبری نے امام رضا سے روایت کی کہ کو قائم علیہ السلام
لنگے بدن آگے جرم آفتاب کے ظاہر ہوتے ہیں اور منادی ندا کریگا کہ یہ امیر المؤمنین ہیں پھر
آئے ہیں تاکہ ظالموں کو ہلاک کریں ترجمہ بجا را انذار سے جسکو قرابت فارحی نے تالیف کیا ہے
ظاہر ہوتا ہے کہ پھر حضرت علی کے امیر المؤمنین کا اطلاق دوسرے بدو ست نہیں ہے پس
ان لوگوں کے قول سے حضرت علی امام مہدی ہیں اور کیا بعدہ دم خفیہ ہیں حضرت علی کو
امام مہدی و باقر یہ امام محمد باقر کو اور ناسیہ امام جعفر صادق کو اور علیہ السلام بن امام صادق
اور مطور یہ امام موسی کاظم کو امام مہدی کہتے ہیں تحصیل ہر کی معونات میں ہر پیر و مہتر شیعہ
شیعہ کے منازعات پر خلل کو خصال کہ ناچاہیے کہ جتنے مہدی کا حال بیان
ہوا اور یہ لوگ آنکے قائل ہیں قید حیات میں ہیں یا عالم اختری میں مقیم ہیں اور اس عالم میں
اس داد دنیا میں آنا محالات سے ہے یا نہیں اور عرفان امام کو جس دلیل سے مولف نے
عرض ٹھہرایا ہے ہر نگاہان اسکے اسی دلیل سے استجاب ثابت کرتے ہیں باعتبار ان عماد علیا
شیعہ لفظات مبتدعہ جاہلیہ و عیدین جانب شائع سے ترک میں ایسے امر کے کہ واجباً

شرعیہ سے نہیں ہر مستعمل ہوا ہر روضۃ الواعظین بناب الوصیت میں حدیث معصومین کا یہ
مضمون ہے کہ جو شخص بلا وصیت مرے اُسکی موت جاہلیت کی ہو اور کتاب احکام الائمہ میں
کو زیادہ اس سے نہیں ہو کہ جو شخص بلا وصیت مرے خلاف سنت و استحباب کے اس سے
ظاہر ہوا کفر تک کیا ہو چھوٹکا اور اسی طرح کلینی نے روایت کی ہے کہ حضرت زید شہید نے شبام
احول سے فرمایا کہ اگر جانتا امام کا واجب ہوتا مجھ کو میرے والد امام زین العابدینؑ ضرور
سبھا دیتے جب دنیا کی تکلیف میرے واسطے درست نہ رکھتے تھے نذاب آخرت سے
کیونکہ نہ بچا کرتے صحیح البیان طبرسی میں امام صادقؑ سے منقول ہے کہ ظالم نفس ہم لوگوں سے
وہ ہے جو نہیں پہچانتا حق امام کا اور عقائد ہم سے وہ ہے کہ پہچانتا ہے حق امام کو اور سابق
باختیارات وہی امام ہے اور یہ سب کل مغذو رہین ہیں معلوم ہوا کہ عرفان امام واجب نہیں ہے
کتاب غیمہ سے مودعہ تصنیف پہلے اپنے بزرگواروں سے تصفیہ کر لے تب ہم لوگوں سے
سوال کرے الفرض اس وقت کتاب و سنت سے زیادہ کسی کو استحقاق امامت نہیں ہے
بعد انکے جو ان کا عالم کامل ہو جس وقت امام مہدیؑ محمد بن عبداللہ الحسنیؑ الحسنیؑ ظاہر ہو
امام کل مرئین ہونگے و چونکہ کلام خدا و رسول تناقض نہیں ہے اس واسطے ایک ہی امام
ہوا قفطن قولہ وجہ سوم انھ اقول ای مولف عبث آپ نے اوقات غریب کو اپنے لفظ
و توہمات میں خالص کیا یہ کس قسم کا اعتراض ہے کہ ہر امت اپنے نبی کو امام کہہ سکتی ہے اس میں
نقصان کیا ہے یہ تو عین بجا آوری حکم خدا ہر خدا نے تو انکو ائمہ مقرر ہی کیا ہے جعلنا ہم ائمہ فدا
ہو آپ کو باعثِ حالت اگر انکار ہے اسکا کیا علاج ہے اور اگر ایک کی امامت و نبوت کے
ماننے سے دوسرے کی امامت و نبوت باطل ہو جاوے سوائے حضرت علیؑ کے دوسرے
امام ماننا آپ کے بیان بھی صحیح نہ ہوگا اور حضرت عیسیٰؑ تو بعد امام مہدیؑ کے امام اس امت کے
ہو ہی پانچویں اس میں محل استعجاب کیدہ ان نہ الہی عجائب یعنی ہر آئینہ یہ شریعت کی ہے۔
کفار کہ بھی یوں ہی تعجب کرتے تھے قولہ وجہ چارم انھ اقول بادشاہ کے موجود رہتے

وزیر کی کیا حاجت ہو اس بلاوت طبعی کا سوا کسے سمجھ سکتا تھا کیا جواب اگر ذرا دیر نہ ہوتا تو ان کا
 سلطنت درجہ و بہرہ ہوتا تو اسی طرح اگر خلفاء اربعہ نہ ہوتے چار دیواری ایمان کی کونسی
 قائم رہتی تو لہ اگر تفکیک کیسے الخ اقول تفکیک مروت سمجھ کی تفصیل کی علامت ہے جب
 آپ تسلیم کرتے ہیں مناقب مرتضوی کی روایت کا ذبح کو تو البتہ اس کتاب کی رو سے آپ کا
 مذہب میں نفوذ بالمدار رسول مغرول ہو گئے ہیں ورنہ ہم لوگ تو رسالت علی الدوام کے
 قائل ہیں و اس سے خلافت خلفائین کسی قسم کی نقصانی نہیں ہے فافہم قولہ و چنانچہ انا قول
 اصناف زمانہ بیکار نہیں ہے نبوت و رسالت حضرت رسول خدائی بعد بعثت کے ابھی تک قائم ہے
 و رہی خاتم النبیین کا خدا نے حضرت کو خطاب دیا ہے آپ کے بعد کوئی نبی نہیں ہے البتہ خلافت
 و امامت منتفی ہو کر رہی ہے و حیات رسول کو جو آپ پوچھتے ہیں اسکو تو اول ہی بیان کر چکا ہوں
 اگر حیات باطنی رسول کو نہ تسلیم کیجیے گا کس طرح میں خاتون نوحس کے کلام رو جاوے گا جب اس پر
 بیان ہوا اور حدیث قدسی سے ثابت ہے کہ بندہ بوجہ نوافل کے ایسا تقرب حاصل کرتا ہے کہ
 اللہ تعالیٰ اسکا ہاتھ پکڑے تو ان دنوں کاں ہو جاتا ہے یعنی صفت ملکیت و جبروتیہ و لا ہو تہ اسیں حال
 بتوں میں پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم اُولیٰ اخریٰ ان سب صفات کے ساتھ ہیں چہ آپ کی
 حیات میں کیا کلام ہے بجز پیغمبریہ کے کوئی انکار نہیں کرتا و خلیفہ ثانی پر جو اعتراض ہے
 ویسا ہی ضعیفہ رابع ہے جیسا کہ گذرا قال لعلو لمتعسف ہداه اللہ و القذہ بن المتعسف
 یہ مراد لینا بھی کئی وجہ سے فاسد ہے وجہ اول یہ کہ اطلاق امام کا قرآن پر بھی لغت میں آیا ہے
 جیسا کہ قول کشف کاشف اسکا ہے نزدیک تکلمین کے فالکلام فیہ الکلام فی الرسول جہ دوم اگر مراد
 امام زمانہ سے حدیث میں قرآن ہو تو حاجت فرض امامت رسول و خلافت خلفا کیا ہے وجہ سوم
 و در صورتیکہ آپ کے مذہب میں سات قراء مختلف القراءت ہیں پس معلوم نہیں کہ کس کی قراءت
 آپ لوگوں کا امام زمانہ ہے وجہ چہارم معلوم نہیں کہ جو آپ کے مذہب میں جاہل و ناخواندہ ہیں
 اور قرآن پڑھنا نہیں جانتے اور ایسے لوگ غالباً تین حصہ بلکہ زائد ٹکٹنگ عارت امام زمانہ

یعنی عارف قرآن ہیں یا ہمیں بیش اول غاسر البطلان ہے اور بنا بر شوق ثانی لازم آتا ہے کہ آپ کے مذہب کے بڑے بڑے لوگ سب کا فریگیے وجہ چم اگر مراد امام سے قرآن ہو تو تخصیص امام زمانہ کی کیا ہے قرآن قیامت تک باقی رہے گا بلکہ آپ کے بیان جو قائلین قدامت کلام الہی ہیں پس نزدیک آنکے اصافت زمانہ سے کوئی فائدہ حاصل نہوگا اور شان رسول اعلیٰ اس سے ہو کہ کلام لغو زبان وحی ترجیح پر جاری فرما دیں وجہ ششم اگر مراد امام زمانہ سے قرآن ہو تو بنا بر فکر خلفاء جی جو عثمان نے مصاحف لکھو کہ سر دیار میں بھی گھر گھر امام زمانہ موجود ہو گئے تھے پھر حضرت عثمان کی اس وقت کیا حاجت تھی کہ خلیفہ بن گئے تھے اگر کیسے کہ واسطے سمجھانے حانی قرآن کے تو معلوم ہوا کہ قرآن امام ناقص ہے کہ کانی نہوا اور محتاج طرف دوسرے امام کے ہو پس وہ دوسرا اگر کانی اجرا سے احکام میں ہے تو وہی امام در حقیقت ہے نہ قرآن اور اگر وہ دوسرا بھی کانی نہیں ہے پس احتیاج طرف تیسرے کے ہوگی پس یہ دور ہوگا یا مسلسل دکلا ہما کمالان اور اگر فرض کی جاوے امت قرآن بھی تو کوئی آپ کے مذہب میں قائل اسکا نہیں ہے کہ سیکھنا قرآن کا واجب عینی ہے ہر شخص پر بلکہ مذہب خفی میں نہ جاننے قرآن کو واجب جانتے ہیں اور نہ جاننے سورہ فاتحہ کو بلکہ حکم کرتے ہیں کہ معنی ایک آیت اگرچہ دو شے سہ ہو کہ ترجمہ ہستان ہا زین کانی ہے مطلقاً چنانچہ حیوۃ السحوان میں پنج لغت قمری کے امام احمد بن عبد الملک بن شیخ محمد عبد السمیع جوینی سے نقل کیا ہے کہ سلطان محمود بن سبکتگین خفی مذہب تھا و دریں طرف علم حدیث کے تھا علم حدیث سنتا تھا اور معنی اسکے پوچھتا تھا پس پایا اکثر حدیث موافق مذہب امام شافعی کے پس جمع کیا فقہا کو دونوں مذہب شافعی و خفی کے اور سوال کیا آئسے ترجیح ایک دونوں مذہب کو پس اتفاق ہوا اسپر کہ در رکعت نماز مذہب شافعی پر اور در رکعت نماز مذہب خفی پر آگے بادشاہ کے پڑھی جاوے اور وہ دیکھے اور اختیار کرے اسکو چاہے پس مقال امر مذہبی نے بہ طہارت شافعیہ جاری و شرائط معتبرہ از طہارت و مشروط بتقبل قبلہ نماز پڑھا اور بجایا ارکان و صیغیت و سنن و ابغاض و آداب کو بروجہ کمال اور نہیں

جائز رکھتا تھا شافعی نماز مگر ایسی پس دو رکعت نماز بنا برآسکے جو ابو حنیفہ جائز رکھتا تھا پڑھا
پس پہنا حچر اکتے کا و باغت کیا ہوا اور آدھ کیا آسکو نہ نجاست اور وضو کیا غبیہ ترمذی شراب
خرام سے اور ایام گرام تھا پس جمع ہو گئیں اسپر کہ بیان اور منہجر اور تھا وضو آسکا آلتا پس استقبال
قبلہ کیا اور کھڑا ہوا نماز کو بغیر نیت کے وضو میں تکبیر فارسی میں کہا مینی المبربرگ ست پس
قرأت کیا نماز میں بجائے سورہ دوہرگ سبہ یعنی دوہتی سبہ پس ٹھو کو راز زمین پر شل منع کے
سجدہ کی جگہ جلد جلد بغیر فصل و طمانینت کے در بیان آسکے شہد پڑھا اور ایک گوز مارا آخر ناز
بغیر نیت سلام کے اور کہا ای سلطان ہی نماز ابی حنیفہ کی ہی پس کہا بادشاہ نے اگر یہ نہوگی نماز
ابی حنیفہ کی پس ہم تجھ کو قتل کرینگے کس واسطے کہ مثل اس نماز کے کوئی صاحب دین جائز
نہ رکھیا پس مذہب حنفی والوں نے بھی انکار کیا کہ ایسی نماز ابو حنیفہ کے نزدیک جائز نہیں ہی
پس طلب کیا تغال نے کتابین مذہب ابو حنیفہ کی پس سلطان نے حاضر کیا کتابوں کو اور
حکم کیا ایک نصرانی کو کہ کتابین دونوں مذہب کی پڑھیں پس پایا اس نماز کو جو تغال نے پڑھا
جائز نزدیک ابو حنیفہ کے پس ترک کیا سلطان نے مذہب ابو حنیفہ کو اور اختیار کیا مذہب
شافعی کے تین قول المجیب اور اہل سنت و جماعت قرآن کو خوب جانتے ہیں انظر من الشہر
کہ کس قدر حفاظ اس فرقہ سنیہ میں ہجو دہن بلکہ نعت عظمیٰ انھیں کے نصیب میں ہی اور
ناظر و خوان تو لاتعداد و لا تحصیٰ ہیں پس موت اہل سنت و جماعت کی مثل موت مومنین کے
ہوگی نہ مثل اہل جاہلیت کے اقول متوکلاً علی المراسمیع الیمیم برئاً عن التکلف
والتعسف۔ قول یہ مراد لینا الخ اقول ای مولف آپ کے فساد راے سے یہ سب فساد
پیدا ہوئے ہیں ورنہ قرآن شریف کو تو اکثر مشیوایان آپ کے بھی امام جانتے ہیں و پیر وی
آسکی موجب نجات جانتے ہیں چنانچہ قول پاک امام صادق کا گندوا و شیخ صدوق و سید مرتضیٰ
علم الہدی و قاضی نور اللہ شہرستانی و ملا صدوق شاح کلینی وغیرہ نے کہا ہم کہ اسی طرح قرآن شریف
اسی ترتیب کے ساتھ وقت ظہور امام دوازہم کے ظاہر و مشہور ہوگا اور کہا محمد بن الحسن علیہ السلام

کہ بڑا محمد شاہ فرقہ امامیہ کا ہے جس شخص نے متبع اخبار و شخص تواریخ اور آثار کیا علم تقنی سے جانتا ہے کہ قرآن نہایت اعلیٰ درجہ کو اتر میں ہے اور ہزاروں صحابہ حفظ و نقل کرتے تھے اسکو اور وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھا اور شیخ صدوق نے کہا ہے کہ قرآن ہمارے نزدیک وہی ہے جو آدمین کے پاس ایک سو چودہ سو روہر گمر و الفحی والہ شرح میرے نزدیک ایک سو روہر اور امام کریم اور ایلات ایک سو روہر اور جسے ہم لوگوں میں سے زیادہ اس سے کہا ہے کہ اگر اس پس جب یہی قرآن ہم لوگ کے واسطے تمسک ہے اور امام مدنی کا بھی تمسک ہے کیوں اسکو امام اور حجت نہیں کہہ سکتے فقط قولہ وجہ اول الخ اقول قرآن کو امام قطا ہل بنت ہی نے نہیں کہا ہے بلکہ کلام اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو ہے جیسا با امام کی تفسیر میں بیضاوی وغیرہ سے منقول ہے قولہ فالکلام فیہ الخ اقول قرآن و رسول میں کلام کرنا علامت کفر ہے کہ لا یعنی قولہ وجہ دوم الخ اقول جب کثافت سے خود مولف شیعہ قرآن وغیرہ کو امام لکھ چکا ہے اب کیوں ایک کی امامت سے دوسروں کی امامت کو باطل کرتا ہے کیا شاہنشاہ کے تابع چند شاہان نہیں ہو سکتے اور کیا ہر ایک کو امام نہیں کہہ سکتے قولہ وجہ سوم الخ اقول کیا اختلاف ترازہ سے مسل قرآن کے معانی بھی مختلف ہو گئے جو تعدد امام لازم آیا خیر حضرت مولف ہمارے یہاں تو سنا ترازہ مشہور ہیں آپ کے یہاں کر قاری ہیں اور بغیر قاری کے نکاح پڑ جائے ہوے آپ کے یہاں عقد ہی صحیح نہیں ہوتا پس جب آپ کے یہاں قاری نہ ہوے کسی متقدمین کا آپ کے نکاح صحیح نہیں ہوا زیادہ حد ادب قولہ وجہ چہام الخ اقول مولف صاحب خوب معرفت قرآن کا مطلب آپ نے سمجھا خیر اس تقریر سے آپ کی میرے یہاں تو ناخواندہ سخی موت کفر ہوے اور آپ کے یہاں خواندہ ناخواندہ بغیر ملاحظہ مصحف روے امام آخر الزمان کفر و نفاق کی موت مرنے کے قابل ٹھہرے قولہ جنیم الخ اقول تخصیص زمانہ سے بے لطف شیعہ تہجد قرآن کا ہر زمانے میں سمجھتا ہے پس ہر زمانے میں نئے امام آخر الزمان کو کیوں نہیں سمجھتا کہ ہر زمانہ میں لوگ کلام خدا کو صفت قدیم خدا کی جانتے ہیں کیونکہ خدا محل حوادث

نہیں ہر لیکن مولف جب تقلد حشویہ کا ہر نوعاً بالہ مشا خدا سے پاک کو مرکب حوادث سے
جاتا ہر قولہ وجہ ششم انج اقول جب جہات امامت کے مختلف ہوں ایک کی امامت سے
دوسرے میں کیا نقصانی ہوگی قرآن کا کام جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے وقت میں تھا وہی رہا
حضرت عثمانؓ میں تھا اور رسول اللہ کا کام جو اپنے زمانے میں تھا وہی کام حضرت
عثمانؓ کا نیابت رسول میں تھا اور جو دور مسلسل کو مولف نے اختراع کیا اور محال سمجھا
محض نادانی اسکی ہر متوہ دور یہ تو اسکی بیان حلال ہر نہ محال قولہ کہ یکھنا قرآن کا انج اقول
معرفت و دانست آپ کے نزدیک ایک ہر اب آموخت بھی وہی ہو گئی اور واجب کے تو معنی
بھی مولف شصت نے نہ سمجھا ہر جتنی چیزیں مذہب حنفی میں واجب ہیں انھیں کو عدم واجب
سمجھا یا ہر سورہ فاتحہ پڑھنا اور سورہ ملائنا نازین و طماننت وغیرہ سب واجب ہیں جس
شخص کو اپنے ہی علم سے خبر نہیں دوسرے مذہب سے کیا خبر رکھیں گامد ہاستان کا
ترجمہ مولف شصت سے سینے اور انکی جہالت کی داد دیکھیے مولف کے انسانیت سے خارج ہونے میں
کیا شبہ ہر میلان جنسی کے وجہ سے حیوۃ الاحیوان کے باب قمری سے نقل بے اصل لایا ہر
اور یہ بھی بتلا دیکھیے کہ حیوۃ الاحیوان میں یہ سب قصہ جو آپ لکھتے ہیں کہاں ہر آئین و وصف
اس قدر ہر کہ ایک قمری ہندوستان سے سلطان محمود کے پاس گئے تھے شاید آپ کے پاس
کوئی خلائی حیوۃ الاحیوان ہو تو اسے دکھلائیے انرا کذب کی کا لکھ اپنے منہ سے چھڑائیے
میرے پاس جو نسخہ ہر آئین تو کہیں آپ کی روایت منقولہ کا نشان نہیں ملتا بعض مصنفین
شافعیہ نے اگر تعصب مذہبی کے باعث حالانکہ امام شافعیؒ شاگرد کے شاگرد امام ابو حنیفہ کے تھے
اور ادب انکا بہت کرتے تھے تو بہن مذہب کی آنکے کر کے دین کو اپنے برابر کیا اسکی ساتھ ہر
ملا علی قاری وغیرہ نے اسکو گوشمالی کامل دی آپ کو اگر زائد اس گوشمالی کا چکھنا منظور ہو
نصراً للجمہدین مولفہ جناب مولانا حکیم مفتی وکیل احمد صاحب دام فیضہ سکندر پوری مفتی
حیدر آباد کو ملاحظہ کیجیے ہر گز نا متغافل ہر اظغفال کا مذہب خفیہ یہ صحیح نہ ہوئی اور نہ یہ

قصہ قابل اعتبار ہے سلطان محمود ایسا بادشاہ بیوقوف نہ تھا کہ تصنیف نہ ہی مسلمانوں کا فیصلہ
انصرانی سے قبول کیا کرتا اور جب مولف متعسف نے طعن مذہب خفی پر کہ عین
طریقہ آبائی امام صادق سے ہے جیسا اوپر بیان ہو چکا کیا پس اب چند مسائل فقہیہ مرقمہ
امامیہ کو بھی بیان پر انھیں کی کتاب سے لکھتا ہوں جامع عباسی کتاب معتبر فقہ
امامیہ میں ہے کہ ابن بابویہ جائز رکھتا ہے نماز پڑھنا کپڑا آلودہ شراب میں جسکو خدا نے
کے پیغمبر کا ہے اور سید مرتضیٰ لکھتا ہے کہ اجزاء نجس العین کہ جس نہ رکھتے ہوں شل پاں
وہ بھی کہتے دوسرے کے پاک ہے اور نماز جنازہ کو بغیر وضو کے پڑھ سکتا ہے بلکہ محکم دعوت جان
اگرچہ قدرت غسل کی کہتے ہوں بغیر غسل کے پڑھ سکتے ہیں اور شرائع فقہ امامیہ میں
لکھا ہے کہ گوہ خشک انسان پر مسجد درست ہے اور امام اعظم طوسی اور شیعہ ان کے عین
نمازین اگرچہ فرض ہو کھیل ساتھ ذکر و خصلتین کے ناقض وضو نہیں جانتے بلکہ غایت
بیباکی سے تجویز اسکی امام صادق علیہ السلام سے نقل کرتے ہیں چنانچہ روایت اسکی
حسین بن سید سے فضالہ سے معاویہ بن عمار سے مختصر استبصار میں یہ ہے کہ کہا آسنے
کہ سوال کیا میں نے امام صادق سے کہ جو مرد بازی کرے ساتھ ذکر اپنے نماز فرض میں
فرمایا نہیں مضائقہ ہے اس میں اور وافی میں اصول سے منقول ہے مسع سے کہ کہا آسنے
سوال کیا میں نے ابی الحسن سے کہ میں نماز پڑھتا ہوں اور آتی ہے بونڈی پس لیٹا لیٹا ہوں
اپنے میں فرمایا نہیں مضائقہ ہے اس میں پس غور کیجیے مولف صاحب کہ نماز نہ ہوئی خلوت خاص
ہوئی بونڈیوں کو لیٹا نماز ذکر و خصلتین سے بازی گرم کرنا عین حالت نماز میں کام انسان یا
ذریعہ شیطان کا ہے اس کے ساتھ نسبت سوئے آئہ غدر گناہ برتر از گناہ ہر دین لایحہ نقیہ
امامیہ میں حضرت امام صادق سے چمرے سو کا ڈول بنانا جائز نقل کرتے ہیں اور کتاب
چمرہ از کلام میں شیعہ کے ہے کہ پیشاب اور پاخانہ کے استنجہ کا پانی کہ مجتمع ہو رہا ہو پاک ہے
اور کتاب تہذیب شیعہ میں ہے کہ نماز کے بعد اگر مصلی گوہ آدمی وغیرہ کا کپڑے میں اپنے دیکھے

نازین خلیل شاہ آیا اور میں لایحضرت الفقیہ میں جو کہ جس پانی سے غسل کرے پاک ہو
 پلین تو کچھ مضائقہ نہیں اور بشارت و پانخانہ میں پڑھی روئی دھو کر کئی نئے سے شیعہ
 جنتی بنتے ہیں من لایحضرت الفقیہ کی روایت سے اور لفظ حریر کا مسئلہ تو شیعوں میں شہور
 اور لونڈی اور عورت کو انہی شیعہ غیر کے واسطے مباح کر سکتے ہیں اسکا توحی استبعاد
 میں امام صادق سے منقول ہو اور حلیۃ الثقلین کتاب شیعہ میں ہے کہ فرج کا بوسہ لینا صحی
 درست ہے اور مصائب النواصب وغیرہ میں متعہ و ورہ اور غلام کو بھی درست لکھا ہے
 یہ عادات امامیوں کی ہیں اور ہم لوگ پڑھیں کرتے ہیں ۵ جو کہ وہی بالکل خاندانہ پیکار
 سر خود انبانی شکستی و کافی کلینی میں حضرت امام صادق سے منقول ہے کہ لا دین لمن
 لا نقیۃ لہ حضرت امام باقر سے مروی ہے کہ لا ایمان لمن لا نقیۃ لہ خلاصہ دونوں کلام کا
 یہ ہے کہ جو نقیۃ نہ کرے وہ بے دین و بے ایمان ہے جس فرقہ شیعہ خصوصاً مولف تصنیف
 بہ سبب ظاہر کر کے اپنے مذہب کے بقول ائمہ معصومین بے ایمان و بے دین ہو سے
 قتال قال المولف المتعسف ہا اہ الذوالنقدہ من التعسف اقول اگر مجھے
 اس کلام سے مراد یہ لیا ہے کہ عموماً ہر شی خوب قرآن جانتا ہے پس یہ ظاہر البطلان ہے کہ خدیجہ
 ہزار اہل سنت عامی و جاہل محض ہیں کہ بائے ہم اسے بھی نہیں جانتے اور اگر فقر و مبہات
 طائفہ خاصہ پر ہے کہ وہ حفاظ و ناظرہ خوان ہیں پس اس میں بھی بارہ لوگ مراد ہیں کہ معانی قرآن
 سمجھتے ہیں یا حافظ اصطلاحی مراد ہیں دوسرے فرقہ پر فقر و مبہات جہت ہے کس واسطے کہ اگر
 بے بصیرت یا بصارت محض حفظ بعض قرآن یا کل قرآن سے منتفع ہو اور عارف امام ہو تو
 حیوانات کو بھی تعلیم آیات کرتے ہیں دونوں حکم واحد میں ہیں باقی فرقہ اول اعمی و حافظ
 کہ معانی قرآن سمجھتے ہیں میں یہ آپ کے یہاں بھی چند فقر نکلیں گے باقی اگر نفی حافظہ بالکل
 فرقہ ناجیہ سے مراد بیجاوے تو بطلان اسکا بھی اظہر من الشمس ہے اس واسطے کہ آپ ہی کے
 قول سے انکار اسکا بلکہ اثبات اسکے مخالف کا نکلتا ہے کیونکہ منطوق کلام مجیب دال ہے کہ

کہ مقدار حفاظ آپ کے مذہب میں کثیر نہیں اسکا مفہوم یہ ہوا کہ فرقہ حقہ میں بھی حفاظ میں
کمتر قلیل کے مصداق اسکے بعد اللہ جناب حافظ محمد تقی صاحب وقاری محمد جعفر صاحب دہلوی کہ
تو انکا انکے حفاظ کا ہر فرقہ میں ہوا اور صاحبزادہ مولوی امدادی صاحب مرحوم کہ بالفعل حسین گنج
تشریف رکھتے ہیں اور اسی طرح دوسرے اشخاص بھی ہیں کہ نام انکا اس وقت یاد نہیں ہے
سلم اللہ تعالیٰ اور ظاہر ہے کہ کیونکہ انکار اسکا کوئی کر سکتا ہے لکن کثرت کی اکثر آیتوں میں خدا
واو پر قلت کے معنی واقع ہر عاقل کبھی مذہب و باعث فساد کو اختیار نہ کرے گا اشارہ اسطرح
عارف امام اگرچہ قلیل ہیں بہتر ہیں غیر عارف سے اگرچہ کثیر مثل موردی کے ہوں قتال
لو کان فیما اللہ الا اللہ لفسدتا۔ اور جو آیات کہ مذمت کثرت میں ہیں بہت ہیں
منجملہ آسکے یہ ہے کہ قال اللہ تعالیٰ لا خیر فی کثیر یعنی کہا اللہ بہتر نہ کرنے نہیں خیر ہے کثیر میں
وقل لا یستوی الخبیث والطيب ولو اعجبک کثرۃ الخبیث یعنی کہ تو ای محمد زمین برابر ہیں خبیث
اگرچہ خوش آوے تو کثرت خبیث کی دان طبع اکثر من فی الارض یضلوا عن سبیل اللہ
یعنی اگر اطاعت کرے گا تو اکثر ان لوگوں کی جو زمین میں ہیں تو گمراہ کرینگے وہ لوگ تجھ کو
براہ اللہ سے پس سبب قلت کے ہمارے حفاظ داخل اس آیت میں ہیں جو مع قلت میں
مازل ہے اور وہ بھی کثیر ہے ایک آئین سے یہ ہے کہ قال اللہ تعالیٰ قلیل من عبادی الشکور
یعنی فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ ہم میں بند میرے شکر کرنے والے پس ہم لوگ اور حفاظ ہمارے
آپ ہی کے قول کے مطابق قلیل ہیں اور یہ بھی بندہ شکوہ ہیں و اسلام علی من اتبع الهدی
تنبیہ یہاں قرآن کو امام جانے سے آپ نے خفیف پیروی خلیفہ ثانی کی کہ جب جناب رسول خدا
وداع و قلم طلب فرمایا تھا واسطے وصیت لکھنے کے جبکہ آپ کے یہاں ثابت ہو تو انھوں نے
عدول حکم رسول سے کر کے کہا حسب کتاب اللہ یعنی کافی ہے حکم کتاب اللہ یہاں معلوم
کہ آپ کے مذہب میں رسول کی زندگی میں بھی انکا قول نہیں مانتے تھے پس زندگی میں
انکا قول نہ مانا تو اب کہ وفات ہو گیا کب انکو امام اور واجب الاتباع آپ لوگ چاہیں گے اور جب وہ

امام ہوئے تو جو قرآن کہ آئے واسطے نازل ہوا وہ کب امام واجب الاتباع آپ کا ہو گا
پس آپ لوگوں نے دونوں رسول و قرآن کو چھوڑ دیا کیوں عبت مدعی معرفت بین
اور اپنا امام زمانہ بناتے ہیں قتال۔ اور اسی بنا پر کہ خلیفہ ثانی نے قول رسول مانا
آپ بھی اگر جواب مختصر دیجیے کہ ہم اس حدیث کو نہیں مانتے تو اس قدر کلفت و شفقت
جواب سے بچ جائیے گا۔ قول المجیب۔ اور اگر امام سے حدیث موصوفین خلیفہ
ارادہ کیا جاوے تو بھی مضائقہ نہیں اس واسطے کہ معنی حدیث مسطور کے یہ ہیں کہ شخص
مرا اور نہ پہچانا اپنے زمانہ کے خلیفہ کو در صورت وجود خلیفہ کے تو مرا مثل موت میں جیتا
کے کیونکہ عزت شخص کی موتوں پر اور جو شخص کے اقوال متوکلاً علی ائمه السمعین علیہم
بریساً عن التكلف والتعسف۔ قولہ عموماً ہر شئی الخ۔ اقوال موصوفین
قرآن کے مطلب ہی مولف متعسف کی سمجھ میں نہ آوے تو اس کا کیا علاج ہو۔ اول تو ان
کلام الہی قدیم واجب الاتباع جانتا اسی قدر کافی ہو۔ دوسرے دیکھ کر پڑھنا تیسرے
حفظ بلا خیال معانی کرنا۔ چوتھے تفسیر یاد کرنا۔ یہ سب صفات فرقہ سنیہ میں موجود ہیں
اور فرقہ شیعہ میں چونکہ اعتبار قرآن کا کم ہو و دروغ گو را حافظہ نباشد قول مسلم ہو۔
اس وجہ سے کوئی حافظ قرآن نہیں اور جن جن کا دعویٰ مولف متعسف نے کیا ہے
کہ انکو قرآن بالتمام یاد ہو واسطے امتحان کے لاوے یا متعدد مقابلہ کر کے مجھے خبر ہو
ان شاء اللہ استعان میں خود پہنچ کر کل قرآن اتنے سننتا۔ سننا ناہون اور مجھے
جناب مکرئی عظمیٰ حکیم حاجی حافظ مولوی سید فرزند علی صاحب دہلوی مد فیض سے
معلوم ہوا ہے کہ قاری جعفر صاحب کو تو دیکھ کر بھی قرآن پڑھنا نہیں آتا حافظ تو علی درجہ
توت حافظہ سے انکی باہر ہو اور محمد تقی حافظ مرثیہ انیس و دہر کو جب چھبرہ میں جناب
حافظ محمد خلیل صاحب نے قرآن کے پڑھنے کا مکلف کیا بلا تکلف بہت ہو گیا انھوں نے
ان دونوں کا ڈونکا ہے جو ب رہ گیا۔ باقی رہی ڈٹٹی صاحبزادہ صاحب۔ مرحوم کی

وہ بھی دیکھی جائیگی۔ قولہ توحیوانات کو الخ اقول حیوانات کو ایک دو کلمہ جیسے یاد ہو جائے
 ویسا ہی شیعوں کو بھی ایک دو سو رہا ہو تے ہیں پس دونوں برابر ہیں نہ اہل
 جماعت کہ یہ بفضل خدا حافظ تمامی قرآن کے ہوئے ہیں۔ قولہ مگر قبل الخ اقول۔
 الشاذ کا معدوم انکا اعتبار نہیں کا لعدم ہیں اگر ہوں بھی قولہ کہ نام انکا یاد نہیں الخ
 اقول یہ کیسے مسلم عدم میں آپ اپنے ہی حافظہ پر قیاس کر لیجئے کل فرقہ اپنے کا آپ کو
 نام تک یاد نہیں رہتا وہ لوگ قرآن کے حافظ کیونکر ہو گئے فافہم قولہ چونکہ کثرت کی الخ
 اقول اس جگہ مولف تعسف نے ابن سبائے بھی درجہ تحریف میں بڑھا دیا ہے اور
 کی توحید سے قلت کی مدح ثابت کرتا ہے اس کے مقابل میں کثرت ائمہ معصومین کا کیسا
 جواب دیکھا اور آیت شریفہ لآخر فی کثیرین سے بن بخولیم کو ترک کیا یعنی نہیں ہے ہتھری
 بہت شور وں میں منحرفین کی صراط مستقیم سے یہ آیت تو ان کے عقائد باطلہ کی رو میں ہے
 اسی کے آگے۔ ویتبع غیر سبیل المؤمنین الخ۔ آیا یہ یعنی جو تابعداری کرے غیر راہ نمون
 کے الخ انھیں مخالفین جماعت میں فرقہ شیعہ بھی داخل ہیں۔ اور کثرت حبیش کی برائی
 نہ طیب کی اور ہم لوگوں کا عقیدہ پاک موافق عقیدہ ائمہ پاک کے ہے اور فرقہ شیعہ کا
 عقیدہ حبشیہ منحصر شیطاں الطاق ہے پس یہ دلیل انکی بھی منقلب ہوئی۔ اور قلیل کی
 صفت شکور نہیں کہ مولف جامہ سے باہر ہو شکور کی صفت قلیل ہے اور فرقہ شیعہ شکور
 ہو نہیں سکتا جس نے خاندان نبوت سے تعلیم پا کر انھیں پر جھوٹا باز دھا۔ اور انکو ایذا
 دی۔ اور کثرت بلکہ قلت اہلس کو دیکھ کر مولف تعسف کو شرمانا چاہیے۔ قولہ
 تنبیہ الخ۔ اقول۔ تا دیب مولف صاحب ہوش درست کیجیے قرآن کو امام ہم لوگ
 جن وجہوں سے مانتے ہیں آپ امام معصوم کے اقوال سے جان چکے۔ اور قصہ مطالب
 کو جو بیان پیش کیا اسکا جواب شیخ علی نے آپ کی شرح مجریہ میں بخوبی دے دیا ہے حضرت
 سچاے وزیر کے رسول خدا سے تھے اور وزیروں کو جو انتظام منظور نظر بادشاہ علوم

ہوتا ہے غیروں کو نہیں پس اس وقت مصلحت راحت دہی رسول اللہ کی وجہ سے تکلیف
 کتابت کی نہ دی اور جب خدا نے قرآن میں ایوم اکملت لکم دینکم فرمایا یعنی آج کمال
 کر دیا میں نے دین کو تمہارے پھر بعد اکمال دین کے کوئی تکمیل رہ گئی تھی جو رسول
 فرماتے مگر کوئی امر خیال آگیا تھا بصلحت دنیاوی سے لکھوانے کو چاہا پھر کچھ سمجھا کہ
 نہ لکھوایا اور قلم و دوات لانے کا حکم فقط حضرت عمرؓ ہی کو نہ تھا بلکہ سب حاضرین جلسہ کو
 کہ انہیں حضرت علیؓ بھی تھے کیونکہ نہ لائے عدم تعمیل میں سب برابر ہیں اور جسنا کتاب
 کہنے سے رسول کی نافرمانی نہ ہوئی کیونکہ اگر آپ کو ضروری لکھوانا ہوتا دوسرے سے
 دوسرے وقت یا اسی وقت منگو لیتے رسول کو کساخون تھا اور اگر اس قول پر
 حضرت خلیفہ ثانی کے آپکا اعتراض عدول حکمی کا ہی توجہ العیون کی روایت کا کیا
 جواب دیجیے گا۔ کہ آئین آپ کے پیشواؤں سے مروی ہے کہ قرب زمانہ ولادت حضرت
 حسن مجتبیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک مغربین تشریف لے جاتے تھے حضرت فاطمہ رضی اللہ
 عنہا سے فرما گئے کہ جب تمہارے فرزند پیدا ہو بغیر میرے آئے دودھ نہ دینا پس حضرت
 فاطمہ کو یاد تھا اسپر بھی تیسرے روز قبل تشریف آوری رسول اللہ کے فرزند کو پلا
 دودھ پلا دیا۔ اسکو آپ لوگ کیا کہتے ہیں عدول حکمی اس سے ناسد کیا ہے پھر
 نسخہ نہ کھو نا اسے ادب باجی ست از لطف الہی نہ برسر بر سر جا کہ خواہی ہو رسول
 کو موزوں رسالت سے تو معاذ اللہ آپ ہی لوگ جانتے ہیں قال المولف المتعسف
 ہمد ام اللہ و القذہ من التعسف اتول یہ قول مجیب بوجہ عدیدہ باطل فاسد
 وجہ اولی یہ ہے کہ اگر امام زمانہ سے مراد آپ کے خلیفہ ہوں تو یہ ممنوع ہے کس واسطے
 کہ زمانہ آنکا منقضی ہو گیا جیسا کہ آپ نے خود سابق میں کہا ہے اور یہاں بھی تفسیر
 خلیفہ ملایا ہے۔ وجہ دوم یہ ہے کہ اگر سبب اجتناب ناس کے امور دین و دنیا میں ضرورت
 طرف خلیفہ کے ہوئی پس انقطاع سلسلہ خلفا بلا وجود احد سے ہر زمان کب پہنچتا ہے

اُس واسطے کہ ضرورت و احتیاج اب بھی باقی ہو اور باقی رہیگی قیامت تک پس سوائے خلق کے
گذشتہ کسی کو بیان کیجیے کہ ہم اس زمانہ کے خلیفہ کو آپ کے نہیں جانتے ہیں وہ کون ہے
شاید بادشاہ وقت ہوں کہ وہ نصاریٰ میں کیونکہ آپ کے یہاں بادشاہ وقت بھی تو
اولی الامر ہوتا ہے چاہے منصف ہو یا جابر بلکہ یہ صفت تو آپ کے خلفائے میں بھی تھی بلکہ
وہ خلیفہ یعنی امام تھے چنانچہ کتاب حسن الحاضرہ میں جلال الدین سیوطی شافعی نے
تذکرہ فرق بین الخلفاء والملك والسلطنت میں حیث الشریع میں نقل کیا ہے کہ کہا بن عبد
طبقات میں خبر دمی محکو محمد بن عمر نے کہ روایت کیا مجھے قیس بن ربیع نے عطاء بن سب
آسنے زادان سے آسنے سلمان سے کہ عمر بن خطاب نے کہا سلمان سے کہ آیا ہم ملکت
یا خلیفہ پس کہا سلمان نے کہ اگر ناحق لیتا ہوں زمین سلیمان سے ایک درہم یا اقل یا کثر
پس صرف کرتا ہوں اسکو غیر حق میں پس تو ملک ہو نہ خلیفہ پس عمر آنکھوں میں آنسو بہا
اور اسی کتاب میں ہے کہ کہا آسنے خبر دیا محکو محمد بن عمر نے کہ روایت کیا مجھے عبد الغزیز
بن حارث نے اپنے باپ سے آسنے سفیان بن ابی العوجا سے کہ کہا عمر بن خطاب نے
ماتہ زمین جانتا ہوں میں کہ میں خلیفہ ہوں یا ملک پس اگر ملک ہوں پس یا عمر
کہا کسی کہنے والے نے کہ یا امیر المؤمنین ان دونوں میں فرق ہے۔ پوچھا عمر نے کہ کیا
فرق ہے کہا خلیفہ نہیں لیتا مگر حق اور نہیں صرف کرتا مگر حق میں اور تو بعد ازاں ایسا ہی
اور ملک ظلم کرتا ہے آدمیوں پر پس لیتا ہے اس سے اور دیتا ہے اسکو پس سکوت کیا عمر
نے بیان اس دو روایت سے کئی اعتراض ہو ایک تو یہ کہ عمر کو نہ معلوم تھا کہ ہم خلیفہ ہیں
یا ملک جو سب سے پوچھتے پھرتے تھے پس جو اس لیاقت کا ہو وہ کب امامت کے لائق
ہوگا۔ دوسرے یہ کہ رونا اور سکوت قرینہ واضح ہے بیان پر اسکا کہ نادم ہوا اپنے ظلم اور
قصفت پر جو اس سے صادر ہوا تھا تبسیر سے یہ کہ بغاوت اہل البیت اور بی بانی نتیجہ
یہ دونوں روایت عمر کی آپ کے عالم نے آپ کی روایت سے اپنی کتاب میں نقل کیا ہے

وہ سب سے پہلے نبی اور قرآن امام میں پھر خلیفہ کی طرف کیا احتیاج ہوگی اور باقی بعض اوجہ سابقہ بھی بیان جاری ہیں اعادہ بنیادہ ہے اور جو موجب نے حدیث نبوی میں صلح دیا کہ در صورت وجود خلیفہ اولاً یہ قید حدیث میں مذکور نہیں ہے اور اگر تسلیم کی جاوے تو ہم کب انکار اسکا کرتے ہیں یہ تو عین ہمارے مطلب کی بات آپ کی زبان پر جاری ہوگئی مثل مشہور ہے پوڑھے ہاتھی اپنی فوج کو مارے رسول یا خلیفہ کہاں اس زمانہ میں موجود ہیں جنکو آپ نے امام فرض کیا ہے مصرع۔ برین فہم و دانش بباہر است ثانیاً یہ قید فقط خلیفہ میں کیوں لگایا اور باقی کو چھوڑ دیا صحیح بلا مرجع لازم آتی ہے۔ نتیجہ جو صاحبان عقل و ادراک ہیں انہیں ظاہر ہو گیا کہ فی الواقعہ آپ لوگ امام زمانہ کو نہیں پہچانتے قطع نظر سب امور سے آپ نے کہا ہے کہ حدیث میں مراد امام زمانہ سے یا رسول یا قرآن یا خلیفہ ہیں اسی سے بوجہ لینگے کہ ابھی آپ کو متعین امام زمانہ کی موت نہیں ہے کہ یہ تینوں امام زمانہ ہیں یا ایک کوئی ان میں سے پس یقیناً موت آپ کی اگر مر جاوے اور جو آپ کے طریقہ پر مرین موت جاہلیت کی ہوگی اور نہیں جو واسطے اہل جاہلیت کے مگر جنہم اولئک اصحاب النار ہم فیہا خالدون قول الحبیب امام ہمارے بیان کیوں نہیں ہیں ہم ثابت کر چکے کہ امام زمانہ پئمیر آخر الزمان ہیں یا قرآن مجید اور خلیفہ اگر مراد ہیں تو سبھی کچھ قیامت نہیں ہے کامر۔ اقول متوکلاً علی السمع السمع العلیم برئاً عن التكلف والتعسف۔ قولہ۔ وجہ اول الخ اقول جب حبیب مصیب نے قید واقعی جو وجود کی تھی بیان کر دی ہے پھر خلافت پائی کہا مولف تعسف کی کوئی انتہا نہیں ہے خلفا تو اپنے وقت کے امام تھے اور امامت کو مولف جو قیامت تک لکھا ہے کیا مسلمانوں اور امام کے سر پر قیامت قائم کر گیا۔ اور خلفاء خصوصاً حضرت عمر رضی اللہ عنہ جو جو ثابت کرتا ہے نصت خدا کی جھوٹوں پر ہے جو خبر مرتبہ تو اتر کو پہنچی ہے اسکا بجز مشککہ بید کے کون انکار کر گیا عدالت عمری رضی اللہ عنہ

مشہور ہے۔ جہان داروین پر ورداد گر پناہ جو بیکر بعد از عمر و حضرات شیعین
 یعنی خلیفہ اول و خلیفہ ثانی رضی اللہ عنہما کی عدالت تو قول امام صادق سے کتب امامیہ میں
 منقول ہے کہ یہ دونوں امام عادل تھے موت انکی حق کے ساتھ ہوئی پس اس
 قول کو امام معصوم کے جھوٹہ کیونکر کریگا۔ اور حسن المحاضرہ سے قول تواضع کو انکی
 یعنی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اگر محل طعن ٹھہرایا ہوا ان آئمہ معصومین کے اقوال تواضع کا
 کیا جواب دیگا فرمایا امام زین العابدین نے جھیفہ کابلہ میں کہ میری عمر گناہ میں گزری
 اور امالی میں کہ کتاب معتبر امامیہ کی ہے موجود ہے کہ کسی نے امام حسن سے پوچھا کہ کیا
 حال ہے فرمایا کیا پوچھتے ہو۔ خدا سر پر میرے ہے اور دوزخ رو برو میں ہے اور
 موت طلب کرتی ہے اور حساب انتظار کرتا ہے دین اپنے اعمال میں گرفتار ہوں جو
 چاہتا ہوں ہم نہیں پہنچتا سب امور خدا کے ہاتھ میں ہے خواہ عذاب کرے خواہ
 درگذرے مجھے زیادہ کوئی محتاج نہوگا۔ واللہ ماتم کی چھٹی مجلس میں حضرت امیر
 منقول ہے فرماتے تھے۔ آہ آہ زاد راہ ہمارے پاس کم ہے و سفر دور و دراز کا خشت
 درپیش ہے۔ اسی طرح بہت روایتیں کتب فرقہ شیعہ میں ہیں کیا آئمہ معصومین اس
 قول سے قابل امامت کے نہ رہے پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی سی عاجزی میں امامت
 کیوں برطرف ہونگے اور جو آیت شریفہ کہ شان کفار میں ہے موت نے اخیر قول
 بحق ہم لوگوں کے نکلا ہے وہ فرقہ شیعہ امامیہ پر خوب منطبق ہے کہ مغضوب آئمہ میں
 اگر با پدر جنگ جوید کسے پدر بے گان خشم گیر دے۔ قولہ بوڑھے ہاتھی انخ
 اتول واہ مولف صاحب آپ ہی کی شان میں ناسخ شاعر لکھنوی نے لکھا ہے
 رسوخو آتا اور ہاتھی ہو آتی یہی کچھ بولتے ہیں دیہاتی وقال المولف لتعسف
 ہ۔ واللہ من التعسف۔ قول ہنرے جواب آسکا دے دیا اور ثابت آسکو
 کہتے ہیں جسکو بدلیل یعنی بیان کریں اور آپ نے تو اولاً تردید کیا جو شک کو چاہی

دوسری کوئی دلیل ایسی نہیں بیان کیا جس سے اس زمانہ کی امامت واسطے
 ان سب کے نکلے قول المجیب ہاں آپ کے بیان البتہ کوئی امام زمانہ نہیں معلوم
 ہوتا اگر ہو تو دلیل سے ثابت کیجیے۔ اقول متوکل علی اللہ السميع العليم
 بریاً عن التكلف والتعسف۔ قولہ ہنہ جواب اسکا الخ اقول ای ہونہ
 آپکا جواب کا لہر اب ہی مجیب مصیب نے البتہ قرآن و سنت سے امامت ثابت کر دیا
 آپ کی دلیل بلا طور امام آخر الزمان تمام نہیں ہو سکتی و خود آپ فرماتے ہیں کہ ثابت
 اسکو کہتے ہیں جسکو دلیل یقینی سے بیان کریں آپ کی دلیل یقینی نہیں ہے کہ تو امام
 ایک امام فرضی قائم کر لیں۔ قولہ اولاً تردید الخ اقول تفضیہ شرطیہ مفصلہ مانعہ
 بھی تو ہوتا ہی یعنی ان تینوں صورت سے خالی ہیں یعنی اگر تینوں امام لیے جاویں
 ایک زمانہ میں درست ہی مگر جہات امامت مختلف ہیں قولہ دوسرا الخ اقول کیا
 قرآن اس زمانہ میں نہیں یا تو علی پاک رسول اللہ کا موجود نہیں ہے۔ کیا رسالت
 آپ کی باقی نہیں ہے پھر کیوں دو دنوں امام نہیں ہو سکتے قال المولف المتعسف
 ہداه اللہ والنقذہ من التعسف۔ اقول جواب اسکا بھی سابق سے ظاہر ہی
 اگر حجاب تعصب کو اٹھا دیجیے اور سرمہ حق بینی سے آنکھ کو جلا دیجیے تو فاشا اللہ
 معلوم ہو جائیگا۔ قول المجیب ہم ثابت کر چکے امام زمانہ کو لکن آپ کے یہاں
 ابھی تک امام زمانہ ثابت نہوا تو جزا بھی اسکی آپ ہی لوگوں پر مترتب ہے اقول
 متوکل علی اللہ السميع العليم بریاً عن التكلف والتعسف۔ قولہ جواب اسکا
 بھی الخ اقول جواب کا شل لا جواب کے ہو جانا اور باطل بل عاقل ہو جانا بھی
 سابق سے آپ کو معلوم ہو گیا اور باقی کو آئندہ آپ ہی معلوم کیجیے گا قال المولف
 المتعسف ہداه والنقذہ من التعسف اقول اسکا حال بھی صاحبان
 بصیرت پر خوب روشن ہوا کہ کوئی دلیل آپ نے اپنے دعویٰ پر یعنی اثبات

امام زمانہ پر نہیں بیان کیا پس جزا اسکی ظاہر ہے کہ کس پر ہوئی قول المجیب صواب
یہ ہے کہ کہا جاوے تو موت آپ کی مثل موت اہل جاہلیت کے ہوئی فتدبر قول شوکلا
علی المر السبع لعلم بریاعن الکلف والتعسف۔ قولہ اسکا حال الخ
اقول قرآن شریف سے بڑھ کر کون دلیل یقینی ہے جو پیش کی جاوے نہ معلوم کہ
مولف تعسف کی آنکھ پر کیسا پردہ پڑا ہے کہ روز روشن میں آفتاب درخشان کو
دیکھ نہیں سکتا و امانت وہی کا کیا اعتبار پس سخت جزا مولف تعسف ناسزا ہوا
قال المولف المتعسف ہدایہ المر والنقدہ من التعسف۔ اقول وصف عدم
اثبات امام خود اور ثبوت امام فرقہ حقہ نسبت موت جاہلیت طرف امام کے عین خطا ہے
کما ثبت قول المجیب یہ قضیہ غلط ہے ہم پوچھتے ہیں کہ ایک شیعہ جاہل ہے اور غزاداری
امام حسین کی خوب کرتا ہے اور وقت ذکر واقع کر بلا کے خوب روٹا پیتا ہے تو ایسا شخص
جنتی ہے چنبھی اگر جنتی ہے تو یہ قول آپ کا باطل ہے کہ جاہل کے واسطے نہیں ہے مگر جنہم اور اگر جنہمی ہے
تو من بجلی علی بحسین ادا کیجی و تبا کی دخل آنجہ کے معنی کیا ہیں ہاں اگر جاہل سے مراد اہل بیت
لیجاوے تو یہ حدیث دفع ہو جاوے گی لکن یہ ارادہ خلاف ظاہر ہے قتال و لکن من الغافلین اقول
شوکل علی المر السبع لعلم بریاعن الکلف والتعسف۔ قولہ۔ وصف عدم اثبات الخ اقول
یہ کلام مولف تعسف کا حالت انتشار حواس میں جسکو اسٹھ کا چوسٹہ کہتے ہیں صاف دیکھا
کوئی مولف صاحب سے ترکیب اس جملہ کی پوچھے خدا آسکو ہدایت کرے بدعوہی
آزاد ہو۔ قال المولف المتعسف ہدایہ المر والنقدہ من التعسف۔ اقول
یہ قضیہ بہت صحیح ہے وجوہ صحت بعد اسکے ہم بیان کریں گے پہلے یہ بتائیے کہ آپ کے
بیان کتاب سنن ابی داؤد۔ میں باب من فتمہ تیما میں سہیل سے اور آئینہ جناب
رسول خدا سے روایت کیا ہے کہ فرمایا میں اور کفالت کرنے والا یتیم کا مثل ان
و دون انکلیون کے ہیں جنت میں اور ملایا حضرت نے دونوں انگلی ایک پیچ کی

اور دوسری قریب انگوٹھے کے اور حدیث مشہور ہے آپ کے بیان کہ جو شخص لا الہ الا اللہ کہے گا وہ داخل جنت ہوگا پس ہم پوچھتے ہیں کہ کوئی جاہل مشرک زانی شراب خوار قاتل امام یا رسول اگر کفارت کسی تنہا کی کرے یا کلمہ لا الہ الا اللہ زبان پر جاری کرے وہ بنا براس حدیث کے مقارن رسول و داخل جنت ہوگا یا نہیں۔ اگر کہیے کہ داخل جنت ہوگا تو جو خدا نے فرمایا ہے کہ مشرک داخل جنت نہ ہوگا اسکے خلاف ہوتا ہے اور اگر کہیے کہ داخل جنت نہ ہوگا تو حدیث رسول کے خلاف ہوتا ہے نہ ہو جو اکبر ہو جو ابنائے جب یہ معلوم ہوا تو جواب اس اعتراض کا یہ ہے کہ آپ خوب معنی جاہل کے مقام جنت میں سمجھے بیان بیان جاہل امام کا ہے نہ جاہل علم کا اور کیونکہ یہ خلاف ظاہر ہے یک غفلت میں بھی کہے دیگا کہ بیان جاہل سے کون جاہل مراد ہے اور اہل جاہلیت کے وسط تو ہم خود کہتے ہیں کہ نہیں ہے مگر جنیم اور جو شیعہ اثناعشری مانو اندہ کہ غرداری بجناب امام حسین علیہ السلام کی کرتے ہیں اور وہ توقع جنت ہیں وہ عارف امام زمانہ حضرت مہدی علیہ السلام اور مومن ہیں افراد اہل جاہلیت میں داخل نہیں ہیں اور حدیث میں بھی کہیں اگرچہ لفظ میں چاہتا ہے عموم کو لیکن دوسری آیات و احادیث سے اسکی تخصیص ہوئی ہے کہ جو مومن مصیبت جناب امام حسین پر رویہ گاہ و داخل جنت ہوگا والا لازم آتا ہے کہ جو ملعونہ کہ شریک قتل حضرت کے سمجھے خصوصاً شمر و زید کہ کافر تھے جیسا کہ آپ ہی کے بیان ثابت ہے بعد مذمت و گریہ بکا مصائب جناب امام حسین پر داخل جنت ہوں حاشا کہ بے بہشت آنکے مشام تک بلکہ جو آنکے فعل پر راضی ہوں بعد آنکے نہ پہنچگی نہ ہا و قد فرغ من تکمیل رد الجواب العبد الاحقر المتسک بالحقین اسید حسین المدعو علی الاطرہ ثلاثید اللہ اکبر حامد اللہ علی الانعام و صلیا علی رسولہ وآلہ اکبر اہم چونکہ جواب پر نام محبوب حسین کامر قوم تھا اقتضائے اسے یہ تھا کہ کسی انانی طالب علم کا نام اس پر لکھا جاوے لیکن اعود باللہ من التلبیس والتلبیس اقول

متوکلاً علی الصبر السميع لعليم بریاً عن التكلف والتعسف - قولہ - یہ تفسیر بہت
 درست ہے الخ اقول اور درستگی بھی مولف متعسف نے ایسی کی کہ کچھ اعتراض ہی
 نہ رہا جہاں سے مراد جب جاہل امام لیا دجاالت امام موجب و نوال جہنم نہیں ہے جیسا کہ
 کافی میں ثابت ہوا ہے اور نیز تفسیر جمع البیان میں - اب قضیہ کی غلطی میں کیا شک رہا
 اور یہ جو معارضہ کیا ہے کہ کفالت کرنے والا تیم کارسول اللہ کے ساتھ بہشت میں جاوے گا
 اتنی تصدیق لازماً اللہ کے ساتھ معارض عقل کے ہی اس واسطے کہ جسکو تصدیق کلمہ
 کی ہو مشرک وغیرہ نہیں ہوگا - اور جو اپنے جواب کو ہمارے جواب پر موقوف کیا ہے
 سراسر تحجف مولف متعسف ہی خود اسنے جاہل کا معنی السابیان کیا کہ اعتراض
 براہ باطل ہو گیا اور ہاگوں پر جو معارضہ وار دیا کیا شرک اور توحید کچا کمان
 جمع ہو سکتے ہیں کہ مع خراشی اسنے کی ہے اور شقت اٹھائی ہے قولہ اور جو شیعہ
 اثنا عشری الخ اقول بیشک تغزیہ داری سے عارف امام ہونا ضرور ہے وہی امام
 تغزیہ صاحب کے عارف ہونگے نہ امام آخر الزمان کے اور تغزیہ داری
 کو تو پیشوایان قرۃ شیعہ بھی بُرا کہتے ہیں اور تغزیہ وار کو خارج اسلام سے
 جانتے ہیں چنانچہ من لایحضرہ الفقیہ میں ہے کہ من جد و قبراً او شلاً مثلاً
 بعد خرج عن الاسلام یعنی جیسے نیا کیا قبر کو یا تپلا بنا یا پس بہ تحقیق خارج
 ہوا وہ اسلام سے - اور کسی اہل حق نے لکھا ہے لفظہم سلامی تو زیہ داری
 اگر حکم خدا ہوتا تو حرمہ کی عزا داری ہی نبی نے بھی کیا ہوتا - اگر حکم نبی
 اس بات میں ہوتا تو بنیہ شیعہ علی کا تغزیہ حسنین کو لینا روا ہوتا - علی کا
 تغزیہ شہید ملتے اور حسن کا بھی - عزا دار حسین بن علی زین العبا ہوتا - یہ بیگی
 بت پرستی شرح میں اصلاً نہیں جائزہ معاذا اللہ کہ کیونکر مرکب وہ پیشو ہوتا غضب
 کے ہاتھ سے ٹھٹھ پرستوں کو سزا دیتا - اگر اس وقت میں جیتا شہید کر دیا ہوتا

شجاعت پر سخن تیرا دلیل راہِ جنت ہو۔ جو میں ہوتا تو پہلے سرورِ دین پر فدا ہوتا۔
 قولہ بلکہ جو آکے فعل پر انھ اقول اس سے مجھ کو کیا رضامندی کی دلیل ہو کہ
 شیعہ نامرضیہ آکے فعل کی مثال فرحان و خوش حال با ساز و نوا بجا لاتے ہیں
 مولف صاحب سے سچ کہو غالب ہیں نائب یا نائب ہیں نیز یرسید کے چہیب
 قولہ ہذا و قد فرغ الخ اقول آپ کی صفات کی تعریف لغبن تعریف صفات عم پر گوا
 آپ کے ہو چکی حاجت علیحدہ لکھنے کی نہیں ہو۔ قولہ کہ کسی ادنیٰ عالم علم الخ اقول
 بلکہ نام بھی مرود و احسین رکھ دیتے البتہ تقابل صحیح ہوتا قولہ من البہیم پس الخ
 اقول مولف متعسف کی جتنی تحریفیات و انتہام بجا رسالہ اہل بیت سے ثابت ہوئے ہیں
 شاید تملیس و تلبیس میں داخل ہیں یا نہیں عجب نہیں کہ ہر گاہ اسی پر خاتمہ کتاب
 کیا ہو اُسے اپنے فعل سے توبہ کیا ہو اگر ایسا ہی اللہم آمین بجاہ سید المرسلین و صلی
 علی خیر خلقہ محمد وآلہ و اصحابہ اجمعین۔ من المدمم المکون۔ استمد التوفیق والعون
 قد فرغت من تالیف ہذا کتاب۔ القامع لاہل التباب المادنی الی طریق انصواب
 الموصل الی رب الارباب۔ لیلتہ الحجۃ الساتۃ عشر من شہر جمادی الآخر سنۃ ۱۲۸۱
 بعد الالف و ثلثۃ مائۃ من الهجرة النبویۃ علی صاحبہا الف الف صلوة من رب البریۃ و الشہر

تمام شد

قطعة تاریخ تصنیف کتاب الزم محمد عبد الحق

محمد اسد کریم درویش	ہوئی آکے لیکن بن نفیض	بر عبد الحق نے دو خوشی کی	ذرائع کہ وہ درویش
---------------------	-----------------------	---------------------------	-------------------

تقریباً بیچہ کلک کہ سبک عالم عدیم انطیر شک ظہور می خاقانی مولوی سید الحق
 خدا کا شکر خالق کی ستائش ہر انسان ذی شعور پر واجب اور اسکی ذات کا عرفان

تمام نبی آدم کے لیے فرض عین ہی خداوند یگانہ و طاق تقبلیہ سے علی الاطلاق عبادت کے لائق پرستش کے سزاوار ہیں وہ جسم بلا جوف چاندی کا بنا ہوا ساتویں عرش بریں کے ملا ہیں چودہ بالشت کردہ زمین سے پیوند نہ ایسی معرفت مومنوں کو ضرور ہے نہ ایسا عقیدہ مسلمانوں کے لیے شایان ایسے مستفاد پر خدائی مار اور قبول صادق کا وہ بہت چند ملائکہ کی چھکار۔ لغت سجد اور درود بے عدد اس وجود باوجود سراپا مقصود کو جو انسان کامل اور خلیفہ الرحمن سر خدا سرور و جہان محبوب رب خلاق رسول انفس و آفاق راز دار انسر اطلق پردہ کشائے من رانی نقد رائے الحق دانائے حقائق الیقان و علوم ہدایت فرمائے اصحابی کالنجوم۔ امام الورا کشف اللہ الاحد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ و اصحابہ وسلم ہو کہ جسے ہم سبھوں کے واسطے قرآن مبین کو امام مبین فرمایا اور خلفاء راشدین کو دلیل ہدایت و یقین بنایا اول انکے قاتل زندیق حضرت ابوبکر صدیق رحمہ اور دوم ناطق باصواب حضرت عمر فاروق بن خطاب رحمہ سوم صاحب حیا و کامل الایمان حضرت عثمان بن عفان رحمہ چارم غالب علی کل غالب حضرت علی مرتضیٰ ابن ابی طالب ہین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین آما بعد حمد خدا و نعت حبیب کبریا کے کہتا ہوں سید ولی الحق نبی نمودی کہ اندونون ایک رسالہ اتبرج کو کسی مہول الاسم مولف نے بیچارہ علی انظر کے نام سے لکھ کر شائع کیا ہے میری نظر سے گزرا بیشک مولف نے پردہ میں یہ خیال بازی تو ضرور کی ہے کہ اپنے ذمہ کا الزام اور اپنے سر کی بلا بیچارے انظر من الشمس کی گرد پر ڈال کر مردان میدان کے قد ہستند کا نشانہ بنا دیا کیونکہ رسالہ اسکا دروغ بندی میں بے مثل اور بے سرو پائی میں بے نظیر ہے نظر بانڈن کو اس میں نظر اور پرہیز گاروں کو اس سے خدر ہے انوعا سے خلاق کے لیے گو یہ رسالہ فی نفسہ خناس ہے مگر اسکا جسم بالغیب قتل اعوذ برب الناس ہی بوالعجب نے اتنا بھی نہ سمجھا کہ

اسکے سابقین نے کیا اسلام کی رونق بگاڑی جو آپ پانچویں سوار میں نام لکھانے
چلے ہر فرعون کے لیے موسیٰ مثل مشہور رہے سو اندون جناب علی القاب دین اسلام
کے حافظ مصحف غزنی کے حافظ مخلصان حضرت آہی کے حبیب درویشان گمراہی
کے طبیب قانع روافض حاجی حرمین شریفین عالم باعمل فاضل بے بدل مولانا فضل
اولنا مقبول حضرت محمد جناب مولوی سید قسیم الدین صاحب سندہ اسرار و اسرار
ایک کتاب لا جواب الضرب المنکر علی فرق الاظہر کے نام سے لکھ کر اظہر کے رسالہ پر
پانچ دندان شکن بنایا اور لطف یہ ہے کہ خود شیعوں کی کتابوں سے استدلال
کر کے انکے منہ پر آئینیں کا لپٹا نہ لگایا۔ فاروق الاکبر کا مولف اگر کچھ بھی پارہ شرم
رکھتا ہو تو بہتر ہے کہ ایسی ضرب منکر کی مار سے تیزاب فاروقی کے سبوجہ میں ڈوبے
اور تمام بدن سے پانی پانی ہو جاوے یا اس کتاب ہدایت الکتاب کو دیکھے اور
اسکی بدایتوں پر عمل کر کے اپنے زمانہ کا امام گردانے اور جاہلیت کی موت سے بچے
ورنہ یقین جانے کہ ۵۰ بازگشت آخر کار تسمیہ صاحبو اگرچہ تمھارا مذہب محض
نفسانیت اور عناد اور فساد اور اہانت اسلام اور ضرب دہی خواص دعوام ہے اور
تمھارے پیشواؤں اور مجتہدین نے انواع انواع قلیبیس کے لباس میں جلوہ گر ہو کر
کسی زمانہ میں کوئی دقیقہ تخریب دین کا باقی نہ رکھا مگر انعام سے دیکھو کہ علماء
اہل سنت نے کیسے کیسے عقدے تمھارے شجدرے اور فریبوں کے کھولے اور
کیا کیا جواب تمھارے سوالوں کے دیے کہ جسکو دیکھ کر تم سبھوں نے فرار برقرار
اختیار کیا ہاں اسکا جواب البتہ کسی سے نہوسکا کہ تلوار لگے جاوے اور خدا جو کچھ
پھر بھی بعض علمائے انبی ساکت زبان سے اسکا بھی جواب دیا ہے جیسے جناب
مولوی محمد فاروق صاحب تمھارے پاس موجود ہیں انھوں نے اکثر سوال کا جواب
باشد خموشی کہہ کے دیا مگر نامھی کا کچھ جواب نہیں۔ بھائی خدا کے واسطے یہ کیا نسبت

طریقہ گمراہی کو چھوڑو و صراط مستقیم کو پکڑو اچھون کو برا نہ کہو حق کو باطل نہ جانو عداوت کو محبت نہ سمجھو شر کو خیر نہ تصور کرو اچھے چلن سیکو میرا کہا مانو کہ آخر ایک دن خدا کے غرض میں سے دو چار اور وہاں کے حکم عدل سے رو بکار ہونا جو سہل بشنوی یا دشمنی میں گفتگو سے ممکن نہ ہو یا علینا الا البانیع البین و صلی اللہ علی خیر خلقہ سیدنا محمد و آلہ و اصحابہ اجمعین و آخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین تمام شد

تقریر و پذیر قبول سہرہ پنا و سپر سنجہ خانہ جاو و نگار محمد عبدالحی سلطان پوری

رب تعالیٰ تین من الملک و ملحقین من تاویل الاحادیث فاطر السموات والارض انت الی فی الدنیا و الآخرة توفی مسلماً و اتحقنی بالصدیقین - والصلوٰۃ والسلام علی شفیع المذنبین قائمہ الغر المحجلین سید المرسلین سند الاولین و الآخرین سیدنا و امینا و نبینا محمد و آلہ الطیبین و اصحابہ المرشدین و ازواجہ و مدد حقہ رب العالمین - اللہم ارفعہ من الجبر و القدر و الاعتزال و النصب و الریف و غیرہا من البطالات بطلک النبیین و اہلنا الطریق القویم صراط الذین انعمت علیہم غیر المغضوب علیہم ولا الضالین اے مجدد محمد عبدالحی خدات اہل الصافات میں ملتس ہو کہ اندون ایک سالہ اشر مسمی بہ فاروق الاکبر میں عارث الامام و الشکر کہ جسکی تابعت سے موسیٰ حکیم علی ظہر اچھے جہلا کے نزدیک مجتہد العصر ہو رہے ہیں حالانکہ مصداق نیم لائحہ اربابان نیم حکیم خطرہ جان کے بین (میری نظرون سے گذرا میں شک نہیں کہ بچا رہے اور تحریف پوری دیکر روح صفائی کو تازہ کیا ہو اور بتانات عظیم سے انھوں نے اپنے اس مختصر رسالہ کو سمجھ کر قابلیت بگماری ہو اور غلیت کی ٹانگ توڑی ہو جو ٹوٹا ہوا بنار لگایا ہو اور لٹوک تق بندی کی ہونہ لگا دیکھا ہو نہ پیچھا جو کچھ ذہن ناقص تیرہ میں آیا ہو لکھ کر جسکے میں لہذا مناسب معلوم ہوتا ہو کہ انکے اس بطالات کی واد میں پیچ

میں پڑھوانے سے شیوہ جعل و تبقیہ نفوات و کیدیات بہ، انچہ شیعہ جہہ ذابہ و توتینا و ایسی
 الص با بھی تو حضرت کو ٹھیک یا دھنیں ہی۔ چنانچہ شاہد حال رسکا تسمیہ فی رتق الاکبر
 میں عارف الامام و المنکر ہر عیان راجہ بیان نوی علم ہونا تو روز جزا ہی کہیے ہر اور
 اسی طرح ہزاروں ثبوت ایسے ہیں کہ خستہ نوات شریف کے سبب علم کی کسیت سے
 ہو جاتی ہے قصاصم کو جو انھیں کے بیان کی کتاب جو اور ہر شخص کی کتاب ہی ہو
 کہ ہما و محکم لکھا جاتا ہے حضرت اپنے خط میں سین معاملہ سے کہتے ہیں رافضیہ کو
 جو چوتھے پارہ میں سورہ آل عمران کی جزا آیت ہر آپ نے اپنے خط مورخہ ۱۱۱۱
 شہادہ میں ضابطہ سے لکھا ہے حالانکہ ہر اسجد خوان بھی جانتا ہے کہ فطرتاً سے یہی
 سخت گو کے آیا ہے اسی طرح آپ اسے رسالہ میں پانچ کو مونث کہتے ہیں حالانکہ یہ
 مونث بات ہوا نسوس کہ جب انکو مذکر و مونث کی بھی تمیز نہیں تو کس برے پر کتاب
 لکھنے بیٹھے تھے عالم وہ بے پیر تھے ہر قدرت ہر خدا کی جو نام بھی لکھنے کا بیٹھا
 نہیں رکھتے پس جس شخص کو اتنی بھی تمیز نہ ہو وہ کتاب کیا لکھیکا سو اسے اسکے
 کہ چند روایات بے سر دیا کو وہ بھی محرف کر کے واسطے فریب وہی عوام کا لانا نام کے لکھکا
 چنانچہ مطالعہ رسالہ مذکور سے ظاہر ہے کہ کس قدر بھر دلائل آپ لاکر سے قبل تلاش
 نیست جز حوت یتیم، فردیلش غیر بتیان غظیم، کے مصداق ہو سے ہر پر یہ اکی
 خطا نہیں ہے بلکہ قد طویل عجیب الخلق کی انقضا ہر عقل کا تصور ہوا و مضمون کیفیت
 خلقت کا طور اور چونکہ کوئی برہان قوی انکو ملنی دشوار تھی لہذا دلائل لایعنی لاکر
 مصرع۔ گندم اگر ہم نہ رسد تبس غنیمت ست، کے عامل ہو سے ہر میرے نزدیک
 اس رسالہ کے لکھنے سے کوئی فائدہ انکو بجز ندامت کے ہوتا معلوم نہیں ہوا شاید
 انھوں نے یہ سمجھا ہو کہ اس رسالہ ضلالت مقالہ کے دیکھنے سے لوگ مذہب حق
 اہل سنت و جماعت سے منحرف ہو کر اپنے عقائد باطلہ کی پیروی کرینگے مگر یہ لکھا

خصال خام و اخلاص احلام ہر امر کے فضل و کرم سے اہل سنت ایسے بے سمجھ
 نہیں کہ انکے دام مکرمین آجاوین۔ انکے اسلاف معدن اختلات نے جو اتنی خاک
 اڑائی تو بارے کیا کر لیا جو یہ نکلے ہین۔ یہ دین اسلام ہر ستوالے کی پگڑی نہیں
 کر گرتی پڑتی چلی جاتی ہر اسکو باطل کرنا وال بجات کالقمہ نہیں ہر بیان اکابر حکما
 فلسفہ کی عقل چکر کھاتی ہے یہ کیا شہرین اور ان بچا رہ کو سلیقہ ہی بارے کیا ہو کبھی کبھی
 کہتے ہین اور گاہے کچھ سے ہسکتی ہر زبان حالت زبون ہر نشہ ہر بخود ہی کا
 یا خون ہر پس جبکہ انکے اسلاف سے کچھ بن نہ آئی تو انکو کہ جو ابھی حدیث بن عدم
 مہارت فن کے مرض میں مبتلا ہین کیا شوق چڑایا جو صاحب تصنیف بننے چاہے تفسیر
 اسکی یہ ہر کہ الفاضل الجلیل۔ العالم الکامل النیل الادیب البارع المکرم۔ تحسب
 النسیب العظم۔ المحقق التحریر الادبہ الشہیر۔ الشائق بعلوم الوافر علی صاحب المثل السائر
 وحید آوانہ۔ فسرید زمانہ الکامل الفائق المعجب بظہ و نشرہ الرائق۔ المبلغ
 شعراء الزمان۔ المحمود باسئلہ اکابر والاعیان مدقق و قائق الدین شمس العلماء
 المجتہدین۔ قطب آسمان شرف و تکیں۔ مرکز دائرہ زمان و دین مویہ طریقت سنت و عبادت
 مبطل رسوم پرعت و فضالت۔ فقیہ دہر۔ محدث عصر۔ مرجع اعظم العلماء الفحول شیخ
 علماء الفروع والاصول۔ حبر العلوم العقلیہ والنقلیہ۔ بحر الفنون الفرعیہ والاصلیہ
 منظر انوار جلیہ۔ مطلع غایات قدسیہ۔ مستج شرافت ملکیت۔ عامل عدیم النظر فی البریہ
 امام المتکلمین۔ نظام المناظرین۔ اسوۃ المتجربین۔ ہادم تصور المترفعین۔ قاضی طور
 التفتیشین قاطع شہبات الملمحین۔ دافع مکائد الغابین۔ مقبول بارگاہ احد۔ جناب
 مولانا حکیم حاجی حافظ سید قسٹم الدین احمد سلمہ امیر العصر وابدہ وابد۔ نے ایک کتاب
 لاجواب سہمی بالنظر النکر علی فرق الاضرہ برتر دید اس رسالہ اتبر کے لکھی اور جوابات
 لکھ سکھن ایسے دیے کہ بابر و شاید تازیانہ گشت غدر رنگ راہ تاشا سد یک قدم

فرسنگ راہ ہزاروں گنت بین لاکھوں رسالے مناظرہ کے میری نظر سے گزرے مگر
 کوئی۔ سارے اس قسم کا کہ حسین خاص امام زمانہ کی بحث ہونین دیکھا شاید یہ پہلی کتاب
 جو خاص اس بحث میں تصنیف ہوئی ہو حاسد کو میرا کلام ضرور خیلے مبالغہ معلوم ہوگا
 کہ کوئی حسد کر کے کیا کر سکتا ہو۔ خاک سے خیر ہو کہ ان آفتابہ اپنے ہی منہ پر
 اپنے منہ پر سب سے پہلے اس کتاب کو از ابتدا تا انتہا بنظر تفتق دیکھا تو معلوم ہوا کہ
 یہ ایک درجہ پر جو کوزہ میں بند کیا گیا ہو اور اس کتاب میں علاوہ مسانت و بلاغت کے
 جو بہت تہذیب میں لکھے پائین جو دوسروں کے کلاموں میں کبھی پائی نہ گئیں اول یہ کہ
 کلام کا بیانیہ اس طرح ہے کہ کوئی لفظ کسی فقرہ میں بدلنا ممکن نہیں ہے اگرچہ وہ دوسرے
 لفظ اسی معنی کا کیوں ہو کہ یا نہر لفظ اسی عبارت اور مضمون کے واسطے موزوں
 بلکہ موزون ہوا ہو۔ دوم یہ کہ۔ باوصف اختصار اتنا مطلب صاف ہو کہ کسی لابی جوڑی
 فقرہ میں اس قدر صفائی مطلب نہیں پائی جائیگی۔ سوم یہ کہ ہر مضمون مخالفت کی تردید
 میں آئندہ ہر طرح کے جوابات کو پیشتر ہی ملحوظ رکھا ہو۔ چارم یہ کہ جواب عام قسم
 و خاص پسند لکھا ہو خواہ کدسا ہی باریک مضمون کیوں ہو۔ پنجم یہ کہ کالبدرا لشرق الانوار
 مستور میں ہے کہ جواب مخالفت ہی کے مقدمات سے ہوا ہے نہ اپنے عقائد کے مطابق
 ششم یہ کہ اس قدر مطلب خیر کلام ہو جس کا پایان نہیں۔ ان امور پر غور کر کے جو شخص
 اس تصنیف کی خوبیوں سے چشم پوشی کرے اس سے زیادہ کون بے انصاف ہوگا
 میں علاوہ یقین سے کہتا ہوں کہ اگر مولوی علی اظہر۔ وانکے سب پر اندہ جالیں
 برس شبانہ روز جہد و جد کریں تاہم اس ضرب شکر بے پناہ سے محفوظ نہ رہ سکیں گے
 آنادیکھیں مہ داتھ گنگن کو آرسی کیا ہے۔ السربناتی موس

تقریر رنجشہ خانہ جادو بیان منشی سید غزالی رحمن ساکن شہر جہانگیر نگر عرف ڈھاکہ
 الحمد للہ علی ما بجا تاسی قبایح الاعمال۔ ومن تلبیس الروافض اہل البدع والفساد

و تفصیل علی اما شہداء مولانا محمد آقا اولی الفصل والکمال - واصحابہ الذین کالنجوم فی
 اهل عین و حال سے جنسہ ہی قانون کرم کا مدار چارہین و وزیت خمر و ہزارہ
 ہو گا نہ چتر عشری و نہار چار کو جب تک نہ گئے تین بارہ اما بعد اسید وار رحمت
 انیر و منان سید غریب الرحمن - خدمات اہل انصاف میں ملتس ہو کہ اندرون ایک کتاب
 لا جواب سہی بالضرر الشکر علی فرق الاطرار از تصنیفات علی جناب معلی القاضی شریف
 خیانت فاسدہ اہل فقیان علاج فرماے انکار کا سدہ و انضیان حاجی حسین نقوی
 حافظ کلیم رب المشرقین و المغربین سید التکلیف سند المناظرین مقبول ہار گاہ
 محمد مولانا حکیم سید نسیم الدین احمد سلمہ الاحد جواب رسالہ اترینی فاروق الاکبر میں
 الامام و المنکر - مولفہ مولوی علی اطرار جو مصداق شل شہور پڑھے نہ لکھے نام محمد فضل
 کے ہیں میں نے از اجہر اتانہا و کیمی - اسحق یہ عجائب نافعہ لا جواب ہادی طریق صواب
 اور طمع اہل تباب ہی - اور اسقدر بآب و تاب ہو کہ مطالعہ سے اسکے دل رونق
 کا کتاب ہی - میں نے جو فاروق الاکبر کو دیکھا تو اس میں سوائے بطلات و کذبات
 و ہرزہ سرانی و زبان درازی کے کچھ نظر نہ آیا - اور بے ساختہ یہ اشعار زبان پر
 آیا - کسٹھم - النیث از زہر کمان النیث از زبان بے لگامان النیث از
 السخدر از زشت خویان السخدر از کفر گویان السخدر علم نام سبزہ گوئیما شد
 وین نشان عیب جوئیما شد - حشر کرد این سید بختان کور کہ دشو کفرشان
 شور و زہور - مگر فصل حد سے مولانا نے بھی جواب اسکا تشکی بہ تشکی بوجوب
 عرض را گلہ نیست کے لکھ کر گردن کو آگئی شکجہ میں و بایا ہی اور درخ گور اتانہ
 پہونچا یا ہی اور لطف یہ کہ اصل مطلب بھی فوت نہیں ہوئے پایا ہی - اس کتاب
 کا وصف جہانک کیا جاوے کم ہی - لہذا صرف اتنے ہی فقرہوں پر اکتفا کرتا ہوں
 کہ یہ نگہ سے خاموشی از شناسے توجہ ثنائے نسا - قول سلم ہی - مصنف

فاردق الاکبر میں کہ جو طفل و بستان بلکہ اسجد خوان ہو۔ بوجہ حادثات میں و عدم ہمت
فن کے اس ضرب منکر کو روکنے کی طاقت کہاں ہو۔ ہاں اگر حوصلہ مقابلہ ہو تو بالمش
میدان مناظرہ میں آئے ورنہ یہ کونسی جوانمردی ہو کہ گھڑی بیٹھا بے پسک اڑائے
ابیات۔ یہ ہم لٹکا کر کہتے ہیں تیسے اسو علی انظر یہی میدان یہی گوازاؤ جیسے
جی چاہے اگر ہو حوصلہ تم کو تو آجاؤ مقابل میں کہ کوئی برہان قاطع ساتھ لاؤ جیسے
جی چاہے و والسلام علی من اتبع الهدی

خاتمہ الطبع

الحمد لله علی احسانہ کہ اس زمانہ سرت آغاز فرحت انجام میں ذخیرہ لاجواب نسخہ
نایاب معلم طرز مباحثہ دستور العمل شائقین مناظرہ شیعوں کے اقوال کی تردید
بہ اسانید متغیر تو سوم بالضرر المنکر مصنف عالم باعمل فاضل اجل مستفید علیہ
روزگار خوش خلق و شیرین گفتار صدر نشین، نیرم تہذیب ماہر اسرار عجیب و غریب
جناب حکیم حاجی حافظ مولوی سید نسیم الدین احمد صاحب متوطن
موضع آندر ضلع سارن حسب تحریک مصنف صاحب مدوح کے مطبع نامی
وگرامی عالی جناب منشی نول کشور صاحب واقع کھنویں بھوت مصححان
ملازم مطبع بہ ہزاران حسن و خوبی بہ ماہ جون ۱۳۳۰ء مطابق ماہ رمضان المبارک
۱۳۳۰ء طبع ہو کر مطبوع خاطر مشتاقان ہوا

اعلان

۱۳۳۰
السنہ ۱۳۳۰

حق تصنیف اس کتاب کا مطبع اودھ اخبار کے واسطے محدود و محفوظ ہے کوئی صاحب
اس کتاب کو بغیر اجازت مطبع طبع نہ فرمائیں